

کھاکر مکند سنگ

THE TAHQUIQ-UL-HAQQ

رسالہ تحقیق الحق

EDITED BY

Thakur Mukand Singh

RAIS OF CHHALESAR, PARGANA MORTHIAL, ZILA ALIGARH
MEMBER OF COMMITTEE DISTRICT BOARD.

مصنفہ تھاکر مکند سنگھ صاحب رئیس چھلیسر پور گندہ
مورتل ضلع علیگندہ ممبر کمیٹی دسترکت بورڈ

This pamphlet has, with reference to the books of principles of every religion, been compiled merely to prevent actions calling towards annoyances contrary to the religious principles prevalent in India which are the basis of daily disturbances of different kinds to the creatures.

یہ رسالہ محض بغرض انسانیت بدعات خلاف اصول
مذہب مروجہ ہند کہ جو باعث ایزارسائی
مخلوق ہین بحوالہ کتب اصولی ہر
مذہب لکھا گیا

DULY REGISTERED AND ALL RIGHTS RESERVED.

حسب قانون رجسٹری کرائی گئی کہ صاحب مطبع کو اختیار نہیں ہے کہ بلا اجازت مصنف
کتاب ہذا طبع کریں

THE BOOK NOT BEARING THE SEAL OF THE EDITOR
FOR STOLEN PROPERTY.

بلا مہر مصنف رسالہ ہذا مال مسرتہ متصرف ہو گا

Printed at the Press Lala Sukhan Lal Manager of Kayasth
Prakash Press Aligarh.

بمطبع لالہ سکھن لعل منیجر کایستہ پرکاش پریس
علیگندہ طبع شد

ice per copy Rs. 1—4—0]

— Edition 1000 Copies

FEBRUARY 1890.

فروری سنہ ۱۸۹۰

قیمت فی جلد ۱ روپیہ ۴ آنہ]

طبع اول جلد ۱۰۰۰

✓
CHECKED-2002

THESE BOOKS

2-2

✓
C.A

2-22

2-4

RE ACCESSIONED.

M.A. LIBRARY, A.M.U



U206

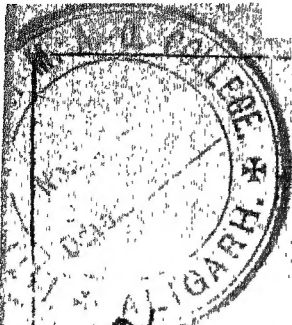


فهرست ابواب رساله تحقیق الحق

- اب اول = در بیان میله رام لیده
 = دوم = در بیان میله تعزیه داری
 = سوم = در بیان میله پارس فاته
 = چهارم = در بیان انسداد گاؤ کشه
 = پنجم = در بیان حالت سون خوار مهاجران هند
 = ششم = در بیان تعدد ازواج
 = هفتم = در بیان بواله و نیوگ و عتد ثانی
 = هشتم = در بیان انسداد حکمت جلاله
 = نهم = در بیان انسداد قواعد جنرال کمیته

فهرست تقریظات و قواریخ

- اول = جناب مولوی فاضل الفضلا سید امیرعلی صاحب
 متوطن کابل - وارد حال علیگده
 دوم = منشی ظہور خان صاحب المتخلص به ممکن متوطن
 خورجه ضلع بلند شهر
 سوم = مولوی محمد عمر صاحب المتخلص به برآمد متوطن
 نجد ملک عرب
 چهارم = پنڈت رامجیمل صاحب المتخلص به نمک رتبس
 بدایون انسپیکٹر دیلوی شاخ روٹیاکنڈ
 پنجم = تاریخ مصنف
 ششم = پنڈت جلال جی مهاراج متوطن دیوبند ضلع
 مظفرنگر وارد حال علیگده
 هفتم = پنڈت فاطہو رام صاحب متوطن کرناس ضلع بلند شهر



ओ३म्

अग्ने व्रतयते व्रतं चरिष्यामि तच्छक्रेयम् ।

तन्मे राधयताम् इदमह मनूजान् सत्यं सुधेमि

यजुर्वेद अध्याय १ मंत्र ५

خلاصہ سننی

اسے پرکاش روپ شیشے پتے پر شیشے میں جس راست کام کو شروع کرنا چاہتا ہو
اوسکی تکمیل آپ ہی کی مہربانی پر منتظر ہو کیونکہ جو انسان راستی کو قبول کرتے ہیں وہی دیو
یعنی فرشتے کہلاتے ہیں اس واسطے راستی کو اختیار کرنا چاہتا ہوں۔ آپ ایسی خداوندی
کیجئے کہ جس سے میں رفاہ عام راست کاموں کو پورا کر سکوں اوس ارادے کو پورا کرنا چاہتا ہوں
صرف آپ ہی ہو میری استدعا کہ آپ مخلوق فرمائیے اور وہ سیرالیقینی ارادہ ہو کہ راستی پر
دائم و قائم رہوں آپ اوسکو مستحکم کیجئے۔

ओं न ईशा वास्य मिदं सर्वं यत्किञ्च जगत्याञ्च गतं

तेन त्यक्तेन भुञ्जीथा मा गृधः कस्यस्वि दुर्नम् ॥

यजुर्वेद अ. ४० मंत्र ९

خلاصہ معنی

پیشتر کا حکم ہے۔ اسے انسانو تمام مخلوق میں میں ہی بیاپک یعنی حاضر و ناظر و محیط کل ہوں لہذا
تم کسی حالت میں کسی کی شے کو کہ جس سے تم متنع و مستفیض ہوئے گا استحقاق نہیں رکھتے
حاصل کرنے کا ارادہ مت کرو۔

فائدہ

یعنی ہر وقت مجھے اپنا برتر یعنی دوست پیار کرنے والا اور شہو یعنی گلیان کرنے والا اور
تاریخ یعنی تمہارا آدھارا اور برہم یعنی بڑا اور ساکشی یعنی کرموں کو پریشکشی و بچھڑ والا اور
سرور و درشی یعنی سب کا دیکھنے والا اور بنائی یعنی عادل اور یکش پات و بہت کرم النوا
پہل و سینے والا اور ویو یعنی دو گنہوں کا دھارن کرنے والا اور پوسہنے لوگ اور سر ہندو
یعنی پرکاش سرورپ اور سب کا پرکاشک اور سورج وغیرہ تیج سرورپ پدارتھوں کا نواہ
استحسان اور پرانگیہ یعنی سب جگت کے یوہاروں اور تمہارے ماضی مستقبل و حال کے
کا جھگڑاوت جاننے والا۔ جانتے ہوئے مستفیض و کامیاب ہو ورنہ میں ہی تمہارا روتو
یعنی رولانے والا ہوں جب تم میرے حکم کے خلاف بد اعمالی کرتے ہو تب میں شکور و لاتا
ہوں۔ ست خیال کرو کہ میں خلافت عدالت رحم و عفو کروں گا میں ہی تمہارا ایم یعنی دند و سینے
والا ہوں میرے حکم کے خلاف ہرگز اپنی خفاقت کی امید مت رکھو جب تم میری ہدایت
کے خلاف برے کام کرتے ہو تو میں واپس روپ ہو کر تمہارے پران اپان بیان ستان
اودان واپو کو مرکز اعتدال پر نہ رکھ کر تم کو انوار و اقسام کے رضیوں میں نہا کر کے
مکلف و تباہ ہوں اور میں ہی وہ اتنی ہوں کہ جب تم میری پرچایا پیدا کیے ہوئے پدارتھوں کو
مارنے یا خلاف طریقے سے کام میں لاتے ہو اور میری مفید غلام دانت سے برخلاف عمل کرتے

ہو سیر سے حکم اور مرضی کے برعکس آپس میں دشمنی کر کے مخلوق کو طعن طعن کی تکلیف اور باہان
و گریسا و عناد کرتے اور کراتے ہوتے ہیں تمہارے او میں سب رس آؤں دھاتو اور
ہرارت غریزی کو کہ جسکی وجہ سے تم زندہ رہ سکتے ہو غیر معتدل کر کے تم کو ہر قسم کی تکلیف
دینے والا ہوتا ہوں۔

मौनात्सत्यं विक्रिष्यते

मनुस्मृति : अ. २ श्लो. ८३ ॥

خلالتہ منی

یعنی خاموش رہنے سے بیشر راستی کا اظہار اچھا ہوتا ہو بقولیکہ شجر راستی کو چوب
بھائی خداست ہا کس ندیدم کہ گم شد از رہ راست۔

تفسیر

پتہ رو گارنے انسانی خلقت میں تمام مخلوقات کے ہتھوڑ پر عقل کا جوہر مظاہر فرمایا ہے
کیا اس سے بھی مراد اور سنشاید کہ انسان محض اپنی نفس پروری کے کاموں میں شب و
روز غلطان و پچپاں رہے۔ ہرگز نہیں۔ کیونکہ اگر نفس پروری ہی کے مطالب سے انسان
کی پیدائش مان لی جائے تو حقیقت میں انسان کا وجود سب حیوانات سے بدتر اور خراب
نہاں کیا جاوے گا بلکہ جو بات چند بد رجھا انسان سے حیوانات کی عمدہ حالت مان لی جائیگی مثلاً
گیدڑ۔ بھیڑیا۔ ریچھ۔ بندر۔ کتے۔ بلی۔ سو۔ کوا۔ جلا۔ گدہ۔ مرفا۔ مرنی وغیرہ بہت سے
جانور ان چند پرند کی آزادانہ اوقات کس آرام و چین سے بسر ہوتی ہو نہ وہ کسی کے دلو
ہیں نہ کسی کے مالگزار یا جگیزار جو انہیں اس کے ادا کے تقاضات مانگ رہے ہوتے ہیں۔

۴
 نہ بدل کلاس پاس یا سول میٹری کی نوکری یا کھیتی باشت کی ضرورت پڑتی ہو۔ اگر
 انکم ٹیکس کا خوف ہو۔ نیشنل کانگریس کے ڈیلی گیٹ بننے کی کوشش ہے اور نہ اس سے
 مخالفت کرنے کی۔

ان فرض ہر لہذا آفات سے جو انسان کو شب و روز لاحق حال رہتے ہیں سب سے بُتر
 و مضبوط ہیں جسوقت اشتہا ہوئی، مسطر جہاں سے میسر ہوا پیٹ بھر لیا پانی پی لیا اپنی نیند
 سونا اپنی نیند اٹھنا بتو لیکہ۔ اودھو کا دین نہ مادھو کا لین۔ جسوقت خواہش نفسانی کا غالب
 ہو اور اوجہ حاجت روائی کر لی۔ نخل سے مطلب نہ شے سے غرض نہ بجانور سے واسطہ نہ ہوگ
 سے۔ حلال سے نہ حرام سے۔ پٹت سے نہ پادری سے۔ مولوی سے نہ پوپ سے۔ لال
 سے نہ لال بھکڑ سے۔ نہ اون کو کسی رشتہ قریب یا بعید کی تحقیقات کی ضرورت۔ صرف
 اپنے کام سے کام۔ در الحیات شجۃ المؤمنین لایمانین اس قول پر بھی عمل نہیں۔ شعر
 بہشت آنجا کہ آزار سے نباشد کسی ربا کسی کار سے نباشد۔ در اصل وجود انسان سے پیشتر
 کو اپنے قانون قدرت کی پابندی و پیروی مطلوب ہو۔

قانون قدرت

تایون قدرت اون قواعد فطرتی سے مراد ہو کہ جس سے ہر مخلوق مختلفہ کی پیدائش کو مصلی
 اغراض بذریعہ جو اس ظاہری و باطنی منکشف و معلوم ہوں جو کہ محض انصاف و رحم و رستی
 و رفائیت و مصالحت عامہ پر مبنی ہیں اور ہمیشہ ایک حالت مستحکم پر قائم۔ پس اسکی تعین
 عبادت ہو اور اس کے خلاف بدعت۔

आधापानि न कुर्वन्ति मनो वाक्कर्म बुद्धिभीः ॥

ने तपन्ति महात्मानो न शरीरस्य शोषणम् ॥ १॥

خلاصہ سنہ

یہی جو انسان سچ اور زبان اور عقل سے گناہ نہیں کرتے وہ ہی عابد ہیں نہ کہ جسم کے جلائیے

॥ पू. मी. वा. ९ : बोद्धा लक्ष्मो धर्मः ॥

خلاصہ سنہ

ایک شے انسانوں کے واسطے جس کے کرنے کا حکم دیا ہو وہ ہی ایمان اور جس کے کرنے کا حکم نہیں دیا وہ ہی عدول حکمی ہے۔

راجہ کو پریشہ نے کس واسطے رعایا پر مقرر کیا ہے اور اُس کا کیا فرض ہے۔ اُس کا یہ کام ہرگز نہیں ہے کہ اپنی طبیعت نفسانی کے غلبے سے رعیت کو بسطرح ممکن ہو تباہ و برباد کرے اور تمام عزت و آبرو اوسکی زائل کر دے۔ عادل راجہ پر یہ ضروری فرض ہے کہ رعایا ہی تخت کو کہ جکا وہ محافظ اور اوس کے انحال نیک و بد کا ضامن ہے اس قدر آزاد نہونے دے کہ وہ سنشائے اصول فطرت سے باہر قدم رکھنے لگے ورنہ راجہ کے تساہل سے کسب طرح انتظام دینی و دنیوی قائم نہیں رہ سکتا اور عدم قیام امن سے یہ نتیجہ پیدا ہوگا کہ اوس راجا کا راج کسب طرح قائم نہیں رہ سکیگا تاہم تکالیف اور بے امنی و خرابی رعایا کا اثر راجا کی گردن پر ہوگا۔ اس کے ثبوت میں سنو سرتی کے چند اشعار پیش کیے جاتے ہیں

यदिन अरायेद्वाजा दण्डं दण्डेष्वनन्दितः । शूलैर्मत्स्या-

निवा पक्ष्यन्दुर्वीलान् वलवताराः ॥ ११ ॥ म. अ. ७ श्लो २० ॥

خلاصہ سنہ

یہی جو راجا سزا دہندہ اور مجرموں کو سخت سزا دینے سے سزا نہیں دیتا اور جس کے راج میں

و ظالم لوگ زیر دست غریبوں کو اس طرح تکلیف دیتے ہیں جس طرح ہیرم لوگ بچلیوں کو
بدوں کو کاستے میں چھید کر رکھ کر پہنچاتے ہیں ۔

मोहा राजा स्व राष्ट्रं यः कर्षयत्यन विक्षया । सो

अचिराद् भ्रष्ट्यते राज्याज्जीविताच्च स नान्यथा ॥

म- अ- ७ यलो. १९९

خلاصہ معنی

یعنی ہیرا جہا غفلت سے رعایا کو تکلیف دیتا ہر او سکا راج بہت جلد مع خزانہ و مال و عیال و
و اطفال و برادران خویش ناس ہو جاتا ہے ۔

در بیان باعث زوال سلطنت

<p>چار چیز آید فساد بادشاہ اول اندر ملکست جو را سیر سیخ شہ باشد خیانت در ویر چون کند در ملک شہ میری تم ہوین بود غافل وزیر بے ہمت بگرخل و کاتب دیوان بود گرا سیران ہما شود قوت پدید چون صلاحست در وجود شہ بود گر نباشد واقف و امانا وزیر</p>	<p>باتو سیکویر و سے دارش نگاہ دیگر آن غفلت کہ باشد وزیر بد بود گر قوتے یا بد اسیر بادشاہ رازین سبب باشد الم ملک شہ از وی بود وزیر ویر عاقبت بیخ دل سلطان بود در ولایت قہتا گرد و جدید دست میران از ستم کوتہ بود بادشہ رازد بود بیخ کشیر</p>
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

گزنارہ شہ سیاست راہکار ملک ویران گرد و از ہزار ہا کار
 فی زمانہ آثار یہ ورت کی حالت کہ جس کا نام چند روز سے ہندوستان اور بالفضل انڈیا
 کے لقب سے لقب سے نہایت خراب و کچھی جاتی ہے اور اوس کی اصلاح نہ محض
 رعایا کی کوشش بلکہ گورنمنٹ کی توجہ پر زیادہ منحصر معلوم ہوتی ہے۔ شاید کوئی دن
 خالی جاتا ہوگا کہ جو ہم بذریعہ اخبار یہ نہ سن ستر ہوں کہ آج غلان قصبہ یا شہر میں یا دیہات
 میں کسی نہ کسی بدعت پر کہ جس کو فرائض مذہبی میں داخل کر لیا گیا ہے باجمہ اقسام مختلفہ
 باشندگان ہند کے فساد برپا نہیں ہوا۔ ہر سمت سے ہمیشہ شرسناک کھابلی نفرت
 یہی صدا آتی ہے کہ آج غلاں موقوف پر رام لیلا پر دوسری جگہ تعزیر داری پر تیسری جگہ
 پارس ناتھ پر چوتھی جگہ گاؤں گشتی پر پانچویں جگہ کنس لیلا پر فساد ہوئے۔ ان کے علاوہ
 چند رسوم قبیلہ غلام اصول مذہب کی جو محض جہالت اور تعصب پر مبنی ہیں کہ جنکی تفصیل
 کتبہ اسوقت شکل ہے۔ جاری و مروج ہیں۔ اہل ہند ان رسوم ناشائستہ کے استہدای
 ہو گئے ہیں کہ اونکا ترک کرنا جبر گذرنا ہے۔ باوصف شادہ نتیجہ نفاق باجمہ و بیوقوفی کے
 حالت موجودہ کو غنیمت سمجھ کر قناعت کر لی ہے۔ اگرچہ ہزار ہا فرائض منقرت رساں سامنو
 موجود ہیں مگر اون کی طرف نظر کرنا زبون سمجھا گیا ہے۔ روایت سبب کہ ایک شخص
 کو بذریعہ نجوم معلوم ہو گیا تھا کہ اگلے زمانے میں میرا دوسرا جہنم سور کے قالب
 میں ہوگا اس واسطے بخیاں بخش قالب اپنے وارثان کو ہدایت کر دی کہ جو فستون
 سور کے قالب میں داخل ہوں تو فوراً مجھے قتل کر دینا چنانچہ حسب وصیت وارثان
 وقتہ سینہ پر قتل کے واسطے پہنچے لیکن اوس نے دوسرے ہی دیکھتے بہت آجڑا
 کی اور کہا کہ میں اسی خون میں خوش اور آرام سے ہوں۔ ہرگز قتل نہ کرنا۔

حقیقت یہ ہے کہ جب کسی قوم کے افعال ناقص ہو کر اوسپر ادبار آنے والا ہو تو اسی
روح کے خیالات بربادی بخش اوسکے ذہن نشین ہو کر فتنے کا لہجہ ہو جاتے ہیں اور تمام
یکتیں اوسکی معدوم ہو جاتی ہیں آخر کار اصلی وجود کا ہی سستیا ناش ہو جاتا ہے۔

مسند

نہ جگو ہی غفلت یہہ ایذا رساں ہے	نہ آنکھوں کے کھلنے کا کوئی سانس ہے
وسلے جس جگہ آریہ آمتساں ہے	وہ ہر دم تہ دل سے گریہ کناس ہے
اچھلا نہیں غن بہاتا میں یاں ہے	اکڑ سے روتے ہیں دیوتا آسمان ہے
اوتھانا ہوں جس وقت پیشم ہے	نظر جگو آنا نہیں ایک انساناں
جسے کہہ سکوں ہی فخر بزرگاں	اسی کا ہی غم اور اسی کا ہوازاں
کہ مژدم سے گو یہ بھری سرزیاں ہے	وسلے دیکھنے تک کو انسان نہیں ہے
برہمن کی یاں پر عبادت نہیں ہے	جو چتری کو دیکھو ریاضت نہیں ہے
جودشوں کو جانچو تجارت نہیں ہے	رہے شوذراون میں بھی محنت نہیں ہے
بزرگوں کا خون آج بدلا گیا ہے	یہ کیا خواب اس قوم کو اٹھیا ہے
کہ اس قدر ایک تم سبے بنے ہو	میں سے بوجہ سے تم غمیدہ کر ہو
نہ غیرت رہی تاکہ ذلت کا ڈر ہو	نہ بہت کہ کچھ بہتری کا اثر ہو

جگہ سے نہیں ہٹتا میں گھر میں		وہ ماہوس ہو کر گھبراہٹ کی پھر آئیں	
تھیں کو جگہ تا تک پکارا		تھیں کو تو گوبند رو رو چلا	
ہو ارام موہن بھی مشابہاں تھا		وہ تہ سوامی نے سر دھوا دیا	
قدیمی بزرگوں کے نقش قدم کو		نہ کھانے کی سوچ رہی تھیں کلام کو	

باب اول در بیان میلہ رام لیلیا

شعر - ہمیں کہ تاگردگار حیدر - ویرین آشکارا چہ دار و نہان - اول ہم ہندوؤں کی لیلیا
 پر بحث شروع کرتے ہیں کہ آیا وہ اصول مذہب کے موافق ہے یا خلاف اور وہ کسی خاص یا
 عام فرقے کے واسطے باعث بہبودی و ترقی دینی و دنیوی ہو سکتی ہو یا نہیں - اس موقع
 پر اس امر کی بحث کرنا مناسب خیال کیا جاتا ہے کہ کس مذہب کی کتاب اصولی فطرت
 کے موافق اور کسی ناسوا فاق ہو - بلکہ تمام مذاہب کی کتابیں جو ہر فرقہ عوام الناس
 کے نزدیک الہامی یا آسمانی قرار دی گئی ہیں انہیں کا حوالہ ہر موقع مناسب پر درج
 کیا جائیگا - مگر سب سے کہ سفنہاں مزاج اس کی عبارت سے حق و باطل کا نتیجہ مستنبط کر لیں -
 اور جس جگہ کوئی مسئلہ خلاف اصول فطرت ثابت ہو گا وہ بھی پوشیدہ نہ رہیگا -

و آئیں رہے کہ ہندوستان میں شہور و معروف کتابیں مذاہب ہندو - مسلمان - عیسائی
 - جینی - تا تک پڑھی ہیں اور ان میں سے جو شاخیں یعنی مختلف فرقے ہو گئے ہیں وہ بھی
 اصل کتاب کی تقدیر سے متعلق نہیں ہوتے - ہندوؤں کی مقدس کتب وید و دھرم سمیت

یہی سنی و سنی مسلمانوں کی قرآن و احادیث عیسائیوں کی آئین جینوں کی
 اوشیک سوتر و شیش اوشیک سوتر و شش و سٹے کالک سوتر و پاکشک سوتر۔
 یہ امر ہر خاص و عام پر ظاہر ہے کہ رام لیلایک تاریخی واقعہ ہمارا جارا رام چندر و لچھمن جی
 و بھرت جی و شتر گھن جو ہمارا جاجہرت کے بیٹے اچو دھیا باشی تھے۔ ہی۔ اور یہ و قوم
 تریا لک کا ہے۔ پس معلوم ہوا کہ مذہب ہنود کے کچھ واسطہ نہیں رکھتا ہی کیونکہ ہنود
 یعنی ایمان ہنود و یہ سے متعلق ہے اور وہ تاریخی واقعات سے بالکل ستر اور پاک ہی
 کیونکہ اگر تاریخی واقعات اوس میں ہیج ہوتے تو حادث ٹھیر جاتا اور صفت قدامت و الوتیت
 زائل ہو جاتی کیونکہ ذات واجب الوجود موصوف بہ صفات قدیم ہی لہذا احکام مندرجہ و بھی
 قدیم۔ اور یہ مسئلہ مسلم ہے کہ انکار صفت موصوف سے محال ہے۔ پس اوامر و نواہی
 میں قدامت یا تاخر زمانہ قابل ذات الہی تسلیم کرنا ہی غلطی ہے۔
 اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ علاوہ وید و دھرم شاستر کے دیگر کتب شاستہ اور اتھاس
 کیا نہیں ہیں تو اسکا جواب یہ ہے کہ کسی کتاب کے وجود سے ہرگز کوئی شخص انکار نہیں
 کر سکتا کیونکہ اُنکا وجود خارج میں پایا جاتا ہی البتہ اگر کوئی امر خلاف وید اوس میں بیان
 کیا گیا ہے تو بلا شک قابل تسلیم ہوگا۔ اس میں منوجی ہمارا ج کا قول ملاحظہ کیجئے۔

या वेद ब्राह्मण स्मृतयो याज्ञवल्क्य काश्यप कुट्टयः ।

सर्वोक्ता निष्कलाः ब्रह्म तमोनिष्ठा हिताः स्मृताः ॥

ग. अ. १२ श्लो. ६५

ترجمہ

یعنی جو سرتیاں وید مقدس کے خلاف مسئلہ پر مبنی ہیں وہ ہر ہر دھن میں
 قطع نظر اس کے اگر تھوڑی دیر کے واسطے آپ کا ہی قول مان لیا جائے تو بتلائیے کہ
 بالمشکی رمانین یا تلتی کرت یا کسی اور ستند کتاب میں کس سمت ام پر یہ صریح حکم ہے
 کہ مہاراجارام چندر کے تاریخی واقعات کا سوانح بنانا و اعلیٰ ثواب اور باعث نجات ہو
 کوئی بڑا کارام چندر بنایا جاتا ہے کوئی تہرت کوئی ششتر گھن کوئی حسیتا کوئی جہرت
 او دھر کوئی راؤن کوئی کبھہ کرن کوئی میگنناہ کوئی تھو بکشن عوام الناس کو دکھایا اور
 جتایا جاتا ہے کہ مہاراجارام چندر کہ جن کو خود پریشہ کا اوتار مانتے ہیں قلاں قلاں
 آفات اور مصائب میں مبتلا ہوئے جو کہ اس سرخیانی اور تہنگ پر مبنی ہیں
 کیا اس دکھانے سے دین، یاد دنیا کے واسطے کچھ فائدہ ہو سکتا ہے کہ سستیابی۔
 مہارانی کو ایک راکشنس راجاراون والی لٹکا چڑا کر لگیا اور مہاراج راج چندر کو معلوم
 نہیں ہوا خود ہی اُن کو پریشہ کا اوتار مانتے ہیں اور خود ہی اُن کو بے علم انسان کہ جن کو
 اپنی مہارانی کے چور می ہو جانے تک کا حال بھی معلوم نہیں ہوا۔ دلیل پیش کرتے
 ہیں کہ مہارانی کے چڑانے ہی کا ذریعہ راؤن کے مارنے کا نکالا گیا تھا۔ کیا خوب کیا عمدہ
 ذریعہ ہے کہ جب کو چھوٹی سی چھوٹی عقل کا آدمی بھی پسند نہ کرے کہ مہاراجارام چندر۔
 افسوس کیا راؤن کے مارنے کے واسطے ہی معقول تدبیر سوچی گئی تھی کہ جس کے سبب
 سے ہزار ہا راجارام چندر کو سخت مجبوری ہوئی اور ہزار ہا نصیبیتیں اُٹھانی پڑیں۔
 بھلا یہ سب راؤن تو سستیابی کے چڑانے کے قصور اور علت میں مار گیا۔ اور دیگر
 اشخاص مثلاً کبھہ کرن، میگنناہ وغیرہ لکھو کھا مخلوق بگناہ باشندگان لٹکا اور دیگر۔

ہر بیان و سکاو نان رہ روزان ہمارا جاسو صوفیوں ناحق مارے گئے ان بچاروں
 نے تو کسی کی عورت کو نہیں چڑایا تھا۔ اب جاسے افسوس اور سخت ام غیرت ہو کہ ایسے
 و حراتاں ہمارا جاسے سوانگ و تہشنگ آئینہ نقسلیں سلک کے رو برو جاسی گلی و کوچے
 و جنس و ناموس میں اس قدر ہر و قفسیج کے ساتھ کیے جاویں کہ جو خوشیوں کو بھی پسند
 ہوں۔ درحقیقت یہ مسہرہ بقہ ہر و قفسیج ہے۔ جب یہ کہتے ہیں کہ مخالفین نے آج راجا راجپوت
 کو سرباز ار سنگھ سائی سے گرا دیا۔ لہسن ہی کو مار ڈالا۔ سیتا جی ہمارا لی کا زیور و پوشاک
 آوار کر بیعت کیا۔ القہر ثبت سے نازیبا و نامناسب عمل ناگفتہ بہ کا حال سنگھ کس
 انسان کو شرم اور غیرت نہو گی۔ لیکن ہم لوگوں پر ان باتوں کا اثر سطلق نہیں ہوتا بلکہ
 ان اسباب کو باعث نجات اور نفع دنیا خیال کرتے ہیں۔ ایسی ہی بدعتوں کے سبب
 غیرت دار انسان مارنے پر آمادہ ہو جاتے ہیں اور ناحق اپنی جانیں گنوا تے ہیں۔
 رہے سبے جل خاصے کا منہ دیکھتے ہیں۔ بال بچے کے دلوں میں بغض و دشمنی کا مادہ پیدا
 ہوتا ہے وہ اس کے معاوضہ لینے کی فکر میں شب و روز گزارتے ہیں۔ پڑھنا لکھنا برباد۔ فکر
 معیشت بالاسے طاق۔ اب فرمائیے کہ عہد بھل کیا ملا۔ اسی کا نام تہذیب اور اخلاق و راجہ
 ہے جیسا کہ بتاؤ کیا جاتا ہے۔ واہ کیا عہد یادگار کا ذریعہ نکالا گیا ہے کہ جس کو زمانہ سلف
 سے کسی عقل مند نے پسند نہیں کیا۔ ورنہ پہلے سے ضرور رائج ہوتا۔ غور فرمائیے کہ
 ہمارا جہ رآم چندر کس مرتبے کے رہا ہاتھے۔ کہ منکا عدل و انصاف و صبر و تحمل و سچائی
 و قناعت و اطاعت و سہرا نبر و ارمی والدین اس صفیہ کو تیار اطہر من الشمس ہے اور
 وہ ہمیشہ بزم و دیگر و حراتاؤں کے جوزمانہ مضیت میں گزرے شمار کیے گئے ہیں
 دیکھئے مہا بھارت میں ناور سنی جی نے راجا جہ شتر سے وقت راجو جگ ستام اندر پرچہ

یعنی دہلی میں کیا سر ملایا ہے۔ یعنی بسا ابارام چندر اور جین جی کو انھیں دھرماتارا جی
میں شمار کیا ہے کہ جو اس صفحہ نویس میں دھرماتارا گزرے ہیں نہ کہ انکو پریشد بیان
کیا گیا ہو۔

रामो वा शरविश्वेय सख्यसोऽथ प्रतर्जनः
बलके कक्षसे नख गयो गौराख सख च १
एते राजर्षयः पुण्याः कानिमन्तो बहुश्रुताः
मस्यां समायां राजेन्द्र विवस्वत मुपासते ॥ २
महाभारत सभा पर्व अध्याय ८ श्लो १७/२७

ترجمہ

یعنی رام اور جین راجہ جہنم کے بیٹے اور پرترون راجا اور الکت راجا اور لکشین
راجا اور گوراستور راجا اور ان کے علاوہ اس کے شہنشاہ بدھ شریٹ سے دھرماتارا راجا
تیم راجا کی مجلس میں موجود تھے۔ اب معلوم ہونا چاہیے کہ اس لیلہ کی بنا کیوں کر پیدا
ہوئی اور کب سے قبل اسکے کہ اس لیلہ کاراز کھولیں اول مہاراجا رام چندر کی سوانح
عمری کا حال مختصر خلاصہ تحریر کیا جائے تاکہ ہر شخص کو وہ کو اصلیت سمجھ سکے و اقلیت
حاصل ہو کر فائدہ پہنچے۔ جو کہ بالیک جی مہاراج نے بزبان سنسکرت قلمبند فرمایا ہے
کہ جسکو تینٹا سر مد پندرہ لاکھ چھ ہزار نو سو نوے برس کا ہوا۔

مختصر حال سوانح عمری مہاراجا رام چندر

رگھو نرس کل میں مہاراجا جہنم ابو دھیا کے ایک بہت بڑے مرتبے کے راجا تھے
انھوں نے اپنی زندگی میں خلافت اصول وید مقدس تیری شادیاں کی تھیں کہ جنکی بیٹو

اور ان کو سخت مصیبتیں اور مصائب پڑیں ایک مہارانی کو تشلیا دوسری رانی سترائیسری
 رانی لیکتی۔ اول مہارانی کو تشلیا کے مہاراج رام چندر گجمن ہوا۔ رانی لیکتی سے مہاراج
 بھرت ہی پیدا ہوئے۔ رانی ستراسے مہاراج لکھن اور ستر گھن پیدا ہوئے۔ بہہ چاروں
 عالم شباب کو پہنچے اور قابل شادی ہوئے اور ہر جنک پور کے ایک راجا جنک کو اپنی
 بہتری ستیا کا بواہ کرنا تھا اس سبب سے راجا جنک نے تانچ سویرہ سے بڑے کر کے راجا
 مہاراجاؤں کو وقت بہتہ کی اطلاع دی۔ اس سویرہ میں ایک سخت شرط لگائی گئی تھی
 یعنی یہ کہ ایک سخت کمان جو بقیہ شید و جنش مشہور تھی اس شرط سے مجلس سویرہ میں کبھی گئی
 کہ جو راجا اس کمان کو توڑ دیکھا اسی کے گلے میں راج کمار سیستیا سمیال وال دیگی یعنی
 شادی کر لینگے چنانچہ مہاراجا رام چندر ہی سے ہی ایسا امر وقوع میں آیا کہ اس کمان کو
 توڑ کر دو ٹکڑے کر دیے کہ جسکے توڑنے سے دیگر راجا جو مختلف ملکوں سے آئے تھے عاجز ہو
 آخر الامر بخوشی و جشن شامہ مہاراجا رام چندر ہی کو کہ جسکے ساتھ سیستیا ہی کی پہلے سے
 خواہش تھی شادی ہو گئی۔ بہت شادی مہاراجا رام چندر آجودھیا کو تشریف لے آئے
 چند عرصے کے بعد سمارا پور راجا یعنی ولیم دی کا پیش ہوا۔ مہاراجا بھرت نے شرمیان
 رام چندر کو منتخب کرنا چاہا لیکن حسب اتفاق اُسی ضمن میں محلوں کی رانیوں میں
 سازش شروع ہو گئی۔ رانی لیکتی جو سب میں چوٹی تھیں اور اُن سے مہاراجا بھرت
 ہر طرح سے خوش تھے حسب خواہش اُن کے مہاراجا رام چندر گجمن ہی تھے
 یہی اور شرمیان بھرت ہی کو ولیمہ نامزد کیا گیا۔ اور شرمیان مہاراجا رام چندر کو چودہویں
 سویرہ ہسٹنکرت زبان کا لفظ ہے جس سے یہ مراد ہے کہ لڑکی اپنے شوہر کو نواہندہ کے
 شادی کرے۔

واسطے جلا وطنی کا حکم کر دیا گیا۔ شہر بیان یہ عجیب حکم اپنے والد بزرگوار کے
 فرما سے مہارانی سیتا و عزیز مہاراجا چمن کے صحرائی باغ روانہ ہوئے۔ اگر آبا و غیرہ
 کی طرف گھومتے ہوئے دریا سے تریبنی پار ہو کر ہندیل کھنڈ کے جنگلوں اور چتر کوٹ کی
 پہاڑی پر ہوتے ہوئے پنجوٹی کے جنگل اور پہاڑوں میں جو کہ منسلح تاسک احاطہ بی بی
 واقع ہے اور جس کے قریب گوداوری ندی کا مختلج ہے۔ پہونچے۔ وہاں کے رہنے سے
 اکثر جنگلوں سے ہر قسم کا میل جول بھی پیدا ہو گیا۔ اسی اگنا میں مہاراجا جبرست نے اپنے
 فرزند لخت جگر کی جدائی کے غم میں رات فرمائی مہاراجہ ولیعہد نے باوصف ولیعہد ہونے
 کے تحت نشینی سے انکار کیا۔ کیونکہ ولیعہد ہی اُون کی منشا کے خلاف ہوتی تھی بلکہ منیت
 کیونکہ وہ زمانہ ولیعہد ہی میں اپنی تنہا میں بہ ملک کشمیر موجود تھے۔ لہذا مہاراجا جبرست
 مع عزیز ستر گھن بہ تلاش میں مہاراجہ رام چندر اس غرض سے کہ اُون کو بلا کر۔
 تخت نشین آجودھیا کرین گھر سے چل دیے۔ بہ کمال جانفشانی و کوشش مہاراجا سونہ
 کا پتہ چتر کوٹ کے گھاٹ پر چلا وہاں پہونچتے ہی طرفین سے محبت برادرانہ خوشیوں
 آئی اور ہر ایک دوسرے کو تخت نشینی کے واسطے سبقت دیتا تھا لیکن شرمناک
 مہاراجا رام چندر نے والد بزرگوار کے حکم کے خلاف ہرگز اس امر کو پسند نہیں کیا
 انجام کار شہر بیان بھرت جی نے بمشکل تمام تاخت تمام چوہ سال تخت نشین ہونے
 پر رضامندی ظاہر کی اور پھر دونوں بھائی آجودھیا کو واپس تشریف لے گئے۔

اب دو مہاراجا جبرست کے ایک راون نامی برہم راکش جو جنوبی لنکا کا ایک زبردست
 عباد۔ بادشاہ تھا۔ مہارانی سیتا کائن و جمال شہرہ آفاق سنکر عرصے سے ہستی
 و فریقت تھا۔ ایک روایت یہ بھی ہے کہ راون کا یہ فعل سیتا جی کے ایسا کرنے کا کچھ نفسانی

خواہش سے نہیں تھا وہ صرف مہاراجہ رام چند سے لڑنا اور مقابلہ کرنا
 سمجھتا تھا اور اوسکو ایک قسم کی دلی عداوت بھی تھی کیونکہ اس معاملے سے قبل سچیا
 ہمشیرہ لون کی جو مہاراجہ رام چند پر فریفتہ ہو کر اوس بن میں آئی تھی اور مہاراجا کو
 اوسکو بہت کراہی تھی اور اوسکی ناک کٹا دی تھی ورنہ راون خود مہارانی سیتا کو اپنی والدہ
 کے موافق خیال کرتا تھا۔ وہ ایک شخص ماریچ نامی رکشس کو جو مذہب بنانے میں لیا
 روزگار تھا ہمراہ لیکر اوس بن میں کہ جہاں شریان استقامت رکھتے تھے بطور خشیہ
 وارد ہوا اوسنے سخت دھوکا دیا۔ یعنی اوس ماریچ مذکور کو ایک عجیب و غریب طلائی رنگ
 کا برتن بنا کر شریان کے سامنے ہو کر نکالا اور مہارانی کی بھی نظر اوس مصنوعی آہو پر
 پڑی اور اوسکی عجائب شکل نے مہارانی کے دل میں جوش گرفتاری پیدا کیا چنانچہ شریان
 اوسکی گرفتاری کے رہے ہوئے۔ اودھر ماریچ نے اپنے بل و پچ اور مایا شروع کی۔
 ظاہر و غائب ہوتا ہوا ایک فاصلے پر نکل گیا۔ مگر شریان نے اوسکا پیچھا پیچھا کیا۔ جب عرصہ زیادہ
 ہو گیا تو مہارانی کو جس دانی شریان کا خیال پیدا ہوا۔ اپنے دیو شریان لچھمن جی
 کو جو اون کے محافظ تھے خبر گیری کے واسطے بھیجا چاہا اگر لچھمن جی مہاراج سیتا جی کا ہتھ
 چھوڑنا کسی طرح پسند نہیں کرتے تھے لیکن مہارانی کے بار بار اصرار کرنے سے اونکو مجبور
 کر دیا بالآخر وہ بھی وہاں سے چل دیے صرف مہارانی تنہا رہ گئیں وہ راجا راون جو منتظر
 موقع تھا فوراً مہارانی کو اپنے ہوانہ یعنی غبارہ آسمانی میں بھلا کر بلک لٹکا کر جو
 جنوبی بحیرہ منہ میں واقع ہے اودھال گیا۔ اس موقع پر بالیک جی مہاراج کیا اچھا فرماتے ہیں

नमूत पूर्वं नच केन दृष्टं न द्रुयते हेम पुरा कुरंगः

नवाविठ्ठला रघुनन्दस्य विनाशकाले निपरीतिबुद्धिः

माल्सीकिः रामायणाः

مرتبہ

یہی نہ تو پہلے کسی نے ملائی ہرن کا وجود سنا تھا اور نہ دیکھا تھا۔ مگر فراموش
نصفانی نے اوس ذہنی مسلم ہمارا جہ رام چند کو بھی خواب غفلت میں ڈالا
حب ایام ناقص آنے والے ہوتے ہیں پہلے سے عقل مند اب ہو جاتی ہے۔
شہزبان جبلی شکار کر کے واپس تشریف لائے۔
ہمارائی کو وہاں موجود دیکھ کر جو کچھ صدقات کے لائق حال ہوئے وہ غصہ برقم
سے باہر ہیں۔

بعد چند سے بذریعہ ہنواں جی جو سپہ سالار افواج بن مانساں تھے ہمارائی کا پتہ
لگا کر ایک جہتر افوج باقاعدہ تیار کی۔ اور بذریعہ پل سنگیں کہ ہشتر بیان رام
کے نام سے سیت بندہ رایشتر لقب ہے مع افواج اوس دریا سے گذار کر
مہور کیا۔ اور لنگا کے تیر پ پونچک ایک پہاڑی پر خمیدہ زن ہوئے۔
اول حسب قواعد جنگ برائے فہمائش راون انگہ جی کو بطور سفیر روانہ دربار
راون کیا گیا لیکن اُون کی فہمائش کا اثر بالکل نہیں ہوا۔
وجہ یہ تھی کہ ابتدا ہی سے اُون کا مقصود بہاد اجا سے جنگ کرنے کا تھا۔
دوم اپنی چسواہنی اور طاقت اور مردانگی کا بھی اُون کو گمنند تھا۔
سوم فوج گنہر استعداد اوس کے پاس موجود تھی۔

چہارم اُون کے بھائی بیٹے کہہ کر ن و سیکھادہ وغیرہ مشہور پہلو ان اور دلاوری میں

بیٹلیر کے۔

پس ایسی صورتوں میں وہ کیوں گرفتاری قبول کرتا۔ لیکن یہ مسئلہ اس کے لیے
 کہ ایسا نڈر کی حیثیت ہمیشہ ہوتی ہے۔ اور بے ایمان کی ہر۔
 چنانچہ بتوجہ ہمارے اس اندک اسکے ثبوت میں درج کیا جاتا ہے۔

अधर्मे शोधते तावत्ततो मद्राणि पश्यति

ततस्सपत्नान् जयति समूलञ्च विनश्यति

मनुस्मृति :

ترجمہ

یعنی بے ایمانی سے ترقی پایا ہوا آدمی ایک دفعہ فوڑا سے میال، الجھال آرام
 دیکھتا ہے لیکن بالآخر تھوڑے ہی عرصے کے بعد اس کی بیخ کنی ہو جاتی ہے۔
 اگرچہ۔ اون پر برا زور آوڑھا۔ لیکن شریان ہمارا جا کے مقابلے میں وہ کیوں کر۔
 فتحیاب ہو سکتا تھا لیکن کیا بات یہ تمام ہے۔ بقولیک۔
 ہر کس خیال خویش خطہ دارد۔

تاچار دوسرے روز سے جنگ شروع ہوئی۔ اور وہ سب کے سب راکش
 تے راون بہ کمال دلاوری سید ان کا رزار میں شریان اور اون کے ہر امتیاز کے
 ہاتھوں سے راہی ملک بدم ہوئے۔

بقیہ فتحیابی شریان نے لکھا میں ایک دربار عام منعقد فرما کر تجویزیشن برادر
 عمو ز اور اون کو جو شریان کا خیر طلب و فرمانبردار صادق تھا۔ تحت نشین کر دیا۔
 اور تمام باشندگان لکھا کے معزز افسران کو تجویزیشن کی اطلاع دے دیا گیا۔

اور مہارانی سیتا جی نے اپنی تختہ عصمت کا ثوب حسب طریقہ قدیم بذر بیجہ لگتی کے دیا۔

بعد اختتام سبھا و پروہ سالہ شریاں اور لچھمن جی مہاراج سے مہارانی بڑے جاہ و شہرت و فخر و تہذیب سے مسرور ان افواج بن مانسان سواری پیشپاک بوان کہ جو راون کے پاس سے حاصل کیا گیا تھا۔ یعنی راجا تھو کیشن نے شرمیاں کے نذر کیا تھا۔ اور وہ سہل زیل آکاش میں چلتا تھا۔ رونق انہر و زاجو دیا ہوئے۔

مہاراج بھرت نے پہونچتے ہی فوراً بہ خوشی تخت حکومت شریاں کے سپرد کر دیا۔ ایک عرصے تک شہریاں بہ شان و شوکت و عدل خسرانہ حکمران سلطنت رہے۔ کچھ روز بعد باغیاہر سلطنت شہنشاہی یعنی چکر ورتی ران کے ثبوت میں اسو سید جہاں کیا گیا۔ کہ جس میں ہر سمت کے راسے مہاراجے راجدھانی آجودھیا میں شریک کیے گئے ہر ایک راجہ مہاراجہ خوشی کے جلسے اور اگر بعد اختتام جنگ اپنی اپنی دار السلطنت کو۔

تشریف لیکے۔

تسہرت کہ جسکو تین سو پندرہ برس کا عرصہ گزرا کاشی نگر یعنی شہر بنارس میں ایک تاشی نامی نامی راجاوت پنچھی کیسے رہتے اوتھون نے ایک کتاب نظم میں جو کہ تلشی کرٹ راما میں کے نام سے مشہور ہے بالیک اور آدمیا تک راما میں سے بہ کمال نبیانہ جیسا کہ زمانہ حال کے شاعروں کا عمل ہے۔ انتخاب کر کے تالیف کیا کہ جس کے سبب سے اس رام لیلیا کی بنا، قائم ہوئی۔ اور جو بہ لحاظ فصاحت و بلاغت بھاشا میں ایک لاجواب کتاب شمار کیجاتی ہو یہاں تک اسکی تعریف ہے کہ بھاشا زبان کا ایسا شاعر دوسرا آج تک نہیں گذرا۔ جو کہ یہ کتاب نہایت فصیح چھند اور چوپایوں میں عام فہم لکھی گئی لہذا ہر شخص کو آدھ سنے

جوتے اور دیکھنے کا شوق اور موقع ملا۔

یہاں تک کہ اگر رائیوں میں اور کے چند و چراپیوں کا برتاؤ و احاطہ الناس کرنے لگے اور کتابچے لگی۔ لیکن بہت لوگوں نے کہیں اوس کی طرف توجہ نہیں کی اور ہمیشہ نظر حشرات سے دیکھتے رہے۔ کیونکہ فی الحقیقت ادسلا قسم کے آدمی اوس کو متبرکہ خیال کرتے ہیں نہ کہ علما۔ اور اوس میں بہت سے واقعات خلاف مستند کتاب بالیک ریاض کے درج ہیں۔ اوس تلشی کرت رالین میں ایک مضمون یہ ہے کہ لاسے بھوسا گریو یعنی رام چندر مہاراج کے حالات کو انسان کا کارآمد۔ روپی دنیا سے پار ہو جائیں گے یہاں تک توخیر۔ اب جوں جوں چالاکت کو ترقی ہوتی گئی۔ اوس کے معکوس سنی ہوتے گئے۔ شواہک بے تشروع ہو گئے۔ یہاں تک جوش چالاکت کو ترقی ہوتی کہ کوئی شہر یا قصبہ شاید ہندوستان میں باقی ہو گا کہ یہاں یہ لیسلا ہوتی ہو۔

ہجر اسکے اور کسی مستند کتاب سے اسکا پتہ نہیں چلتا کہ بس سے اس لیسلا کا وجود قابل اطمینان کے ثابت ہو۔

سلطنت اسلامیہ میں بھی اس رام لیلہ کی شروعات معلوم نہیں ہوتی۔ کس واسطے کہ اگر اوس کا وجود اوس وقت میں ہوتا تو یقیناً کسی تاریخ موجودہ حال میں ضرور درج ہوتا۔

دوسرے طریقے سے بھی یہی بات ثابت ہوتی ہے کہ مذہب اہل اسلام میں ایسے کام لیلہ وغیرہ کے داخل بہت پرستی و بیعت ہیں۔ اور یہ بھی ظاہر ہے کہ شامان اسلام نے کار و بار سلطنت دنیوی سے کبھی مذہبی مداخلت کو علحدہ نہیں کیا۔ مذہبی کاموں میں اس قدر آزادی جو گورنمنٹ حال کے زمانے میں سب سے کس وقت میں نہیں رہی۔ اس سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ اس لیلہ کی ابتدا و بنیاد صرف انگریزی گورنمنٹ کا۔

عزیز کرتے ہے۔ مذہب کے نام سے جو جس کے دل میں آئے مجتہد اکثر کر کے خواہ
اوس سے رفا بیت ہو یا بدعت گورنمنٹ کو کچھ سہہ و کار نہیں بلکہ سرکار کی طرف سے
اور اوس میں ہر قسم کی بدولتی ہے اور وہ ہر فصل کی تسکون دیتی ہے۔
آج کل کے جاہل لوگ اپنی ناموری اور شینک مینڈ کے خیال سے ایسے کاموں کی طرف
زیادہ رجحان کرتے ہیں کہ جس میں بدعت پیدا ہو اور وہ بہت بڑا اپنا فتنہ اور ہتھیاروں پر
اپنی عزت و آبرو خیال کرتے ہیں۔ حالانکہ مذہبی مسائل سے وہ پیارے محض نا آشنا
و غیر ہونستے ہیں۔ وہ نہیں جانتے کہ ہمارا پیدا کرنے والا کون ہے اور ہم کس واسطے پیدا
ہوئے ہیں اور ہماری عبادت کیا ہے۔ اور بدعت کس جانور کا نام ہے۔ صرف اُن کو
اپنی دل لگی اور شینک سے کام۔

پس ایسی حالت میں خود اُن کا سنبھلنا ایک امر دشوار ہے بجز اسکے کہ گورنمنٹ خود اُن کو
محال قرار پر مجبور کرے۔

اسے براہِ دین اگر تسکو ابراہم داری اور پیشہ کی بھگتی مطلوب ہے تو سندرجہ ذیل قول پر
غور کرو اور اُس کے پابند ہو کر اپنے اعمالوں کی اصلاح کرو ورنہ پاد رکھو کہ پریشان ہو
اور افسوس کرو کہ کس واسطے کہ گیا ہوا وقت پھر مایہ نہیں آتا۔

دھرم کے دن الکشن آتی

धृतिः क्षमा दमोऽस्तेयं शौचमिन्द्रिय नियमः

धीर्विद्या सत्यमक्रोधो दशकं धर्म लक्षणम्

मनुस्मृतिः

ترجمہ

یعنی ایمان کی دس علامتیں ہیں۔ اول عقل ہونا۔ دوم رحم کرنا۔ سوم عدم پیروی نفسانی
چہارم چوری نہ کرنا۔ پنجم ظاہر و باطن پاک رکھنا۔ ششم حواس ظاہری کی خواہشات پر
قادر بننا۔ ہفتم بذریعہ نیک خیالات ترقی عقل کرنا۔ ہشتم سچے علوم کا تحصیل کرنا۔ نہم
سچ بولنا۔ دہم غصہ نہ کرنا۔ لیکن افسوس کہ دھرم کی علامات میں سوا گنگ بنانا داخل نہیں کیا گیا
ورنہ آرام لیلیا اور کنس لیلیا۔ اور گوبند لیلیا۔ اور رنگ لیلیا۔ اور تہا دیو لیلیا۔ اور تادیا
اور کالی لیلیا۔ اور ظاہر پر لیلیا بھی جائز ہو جاتیں۔

باب دوم در بیان سلیہ تعزیر داری

دین اسلام قرآن و احادیث پر مبنی ہے۔ خلاف اصولِ مشرکین و احادیث کسی
کتاب کا کوئی قول قابل تسلیم اور استدلال نہیں۔ چنانچہ اس باب میں آیت و حدیث
موجود ہے۔ آیہ۔ الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ
الْإِسْلَامَ دِينًا۔ ترجمہ۔ یعنی آج کے دن کامل اور پورا کر چکا میں تمہارے واسطے تعالٰی
دین اور تمام کر چکا میں تم پر اپنی نعمت اور فضل اور پسند کیا میں نے تمہارے واسطے
اسلام کو دین۔ حدیث۔ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ مَنِ سَلَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ تَرَكْتُ فِيكُمْ أَمْرَيْنِ لِيْ فَعَمَلُكُمْ أَمَّا تَمَسُّكُكُمْ بِهِمَا كِتَابُ اللَّهِ وَسُنَّةُ رَسُولِهِ۔ رواه
فی المقطاع۔ ترجمہ۔ یعنی مالک بن انس سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ میں تم میں دو چیزیں چھوڑ کر چلا ہوں جب تک ان کو مضبوط پکڑے رہو گے ہرگز گمراہ نہ ہو گے

وہ اللہ کی کتاب اور اوسکو رسول کی سنت ہے۔ روایت کیا اس حدیث کو امام مالک نے اپنی کتاب سورق میں۔

دین اسلام ازرومی حدیث ۲۴ مختلف فرقوں پر منقسم پایا ہوا ہے۔ پس اس صورت میں جس اسکے کہ اصول پر گفتگو کی جائے اور کوئی چارہ نہیں۔ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَقَرَّبُوا إِلَيَّ عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ مِثْقَالًا كُلُّهُمْ فِي النَّارِ إِلَّا مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فَأَلَوْا مَنْ هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ مَا أَنَا عَلَيْكَ وَاصْصَلِّيْ - رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ - ترجمہ - میں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میری امت میں ۳۷ ہتر فرسے ہو جائیں گے۔ سب ناری گر ایک فرقہ۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا یا رسول اللہ وہ کون ہے۔ فرمایا کہ جو میری اور میرے صحابہ کی سنت پر چلتے۔ روایت کیا اس حدیث کو ترمذی نے۔

اب دیکھا جاسیے کہ مشرک و بت پرست و بدعتی کون ہے۔ اور اوس کے واسطے قرآن و حدیث میں کیا حکم ہے۔

اگرچہ تعریف شرک میں مسام بہتیں شامل ہیں تاہم بہ لحاظ آسانی عام فہم ہر ایک کی جگہ اللہ تعالیٰ لکھ جائیگی

شُرک

شُرک اُن امور خلاف منشاء فطرت کا نام ہے کہ کسی نسبت غیر مترقبہ منہضہ پر وزو گاہین خود مختاری ظاہر کیجائے یا غیر سے یا غیر کے واسطے سے بد صورت حاضر یا غائب وہ نعمت طلب کیجائے کہ جسکا عطا ہونا محض ابت باری پر منحصر ہے۔ مثلاً نجات۔ اولاد۔ وزنق۔ شکر کشائی۔ مارنا۔ جلانا۔ وغیرہ۔

بہت پرستی

کئی ذی روح یا غیر ذی روح کا پس کرنا اور اسکو مثل پس تصور کر کے باعث منہ پر
یا حصول دنیا مانا جانے بہت پرستی ہے۔
بدعت۔

ہر نبی طہریق نقل و متابعت خلاف اصول آئین شہادت کا مانہ جو باعث افتداری
مخلوق ہو۔ اور طلب انسان کی کوشش عقل و براہین غلط کرے اور کلام بدعت ہو۔
اقول تعزیر داری کی نسبت بحث کی جاتی ہے کہ آیا یہ ایجاد کیوں اعلیٰ شریکہ ہو سکتی
و بہت نہیں ہو سکتا۔ اور اصل یہ کیا ہے بنائی جاتی ہے۔ اور اس کے بنانے
کے بعد کیا عمل کیا جاتا ہے اور وہ عمل کس فرض اور امید سے کیا جاتا ہے
حضرت امام حسین علیہ السلام کے مقبرے کی نقس کا نام تعزیر ہے۔ کہ جو کربلا ملک
میں شہید ہو چکے ہیں اور اس تعزیر کی غلط وقت و بزرگی و رخ اسی طریقے سے ادا
کیا جاتا ہے جیسا کہ اُن کی موجودگی میں شہادت کے وقت اُن کے اعضاء و اقربانے کیا
ہوگا۔ کہ جب کاشغسل حال آئندہ لکھا جاوے گا۔ اس غسل کو وہ مسلمان کہ بر تعزیر داری
کرتے ہیں باعث منفعت و حصول دنیا خیال کرتے ہیں۔ ہر مراد حاصل ہونے کی نیت
سے اکثر تعزیروں میں عسریان او بزاں کی جاتی ہیں۔ گویا اُن کے حضور میں اپنی مرزبان
حال کرتے ہیں۔ بسا اوقات اُن پر حکم بھی منظور یا نا منظور سی منت کا ہو جاتا ہے
وہ ہی یار لوگ کہ جن کا پیشہ منالطہ اور دھوکا بازی ایسی کارروائیاں کر دیا کرتے ہیں۔
عشرہ محمدیہ کے بعد وہ تعزیر اُنہیں قواعد کے موافق مدنون کیے جلاتے ہیں جیسا کہ

واقعی ضرور کے واسطے رسوم ادا ہوتی ہیں۔ سیر سے نزدیک ایسے لوگوں کو خدا سے واسطہ رکھنے کی ضرورت ہیئت کم ہے۔ کیونکہ جو نعمتیں خدا کے پاس ہیں وہ ان تفریوں سے بھی حاصل ہو جاتا بیان کرتے ہیں۔ ایک مسلمان شاعر کی نظم ہم اس موقع پر دکھاتے ہیں۔

نظم

<p> زراستے میں بستے میں جو تفریے نہ کئے دینے میں ہے اس کی پال یہ بند او کو نے میں بستے نہیں سند کچھ نہیں اس کی سلام میں کوئی مصر میں بھی بنا یا نہیں بخارا میں کابل میں اسلام ہر یہ وہ شرک کرتے ہو تم دین میں سنا ہر کہ تھا شاہ تیمور نام نہ معلوم سستی تھا یا رافضی وزیروں نے کی اس کی پھر پڑی ہیئت بند میں اس کا چرچا ہوا بنا ہے ہر سال جابل غوی ہیئت شرک اس کے سبب بڑھا بنائے ہیں جو ہنہ میں تسمیرا </p>	<p> ہو پو میں او میں سب وہ تفریے کہیں رہیں اس کا پھیلنا و بال نہ اس کی سند شع میں ہر کہیں یہ بستے نہیں روم اور شام میں عرب میں نہیں ہر جہہ ہر عت کہیں مگر تفریوں سے نہ چھ نام ہے کہ ہوتا نہیں چین و ماجین میں اوسے سے یہ ہر عت کا نکلا ہوا یہ ایچا و ہر عت اوسے سے ہوتی عیت پھر اس سخت مائل ہوتی بنائے لگا جابل اب جاسجا سمجھو نہیں با خدا اسلام کی نہیں پاس تو حید کا کچھ ہر ما چھانے میں خلقت کو غیر از خدا </p>
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

بتا سے پڑھاوے کوئی ریوڑی
 کوئی اندراو سکی ہے کچھ ناستا
 محب طرح ہاہل ہیں اس میں
 یہ ہیں مانگتے آؤنے شرک مان
 پڑھاوے لبدہ کوئی مار پھول
 کوئی آؤنے کرتا ہر بٹا طلب
 کوئی چاہے ہر زیت اولاد کی
 علم قزلبوں میں جو ہوتی ہے دھوم
 پڑھیں خیشے رنڈیاں نابکار
 سمجھتے نہیں بات آئین کی
 پھر کرتی ہیں عورتیں بے شمار
 فقط عورتوں کا نہیں برہنہ
 سمجھتے نہیں بات اسلام کی
 مگر اٹکانی بی پر کچھ اختیار
 حیا اور غیرت نہیں ان کو نکا
 یہ خود پھرتے ہیں جا بجا واہ واہ
 نہیں دین دنیا کی کچھ ان کو شرم
 شریعت سے رکھتے نہیں کچھ کلیم
 نہیں کہتے ماں باپ کا حق ادا

یہ شرک اور بدعت میں دنیا پڑی
 کوئی عرضی لکھو اسکے دے ہر لگا
 بناتے ہیں رٹوں کو جا کر قسیر
 پڑھاوے کوئی آؤ نہ بچے نشان
 بنی کی شریعت گئے دل بھول
 کوئی سجدہ کرتا ہے بس بے ادب
 ولیکن سمجھتے نہیں یہ کبھی
 تو جو عورتوں رنڈیوں کا جو دم
 چلیں روتے ہر او سب آؤ نکو یار
 یہ کرتے ہیں ظالم ہنسی دین کی
 یہ نہیں کبھی گھر میں وہ ہی کو مار
 میں شوہر بھی اوں کے بہت باشعور
 کہ کرتے ہیں پھر سنے پر آؤ نکو خوشی
 نہیں ہے کہ پھرتی ہیں وہ بے ہما
 کہ سہراہ بی بی کے بخوف و باک
 کیا کرتے ہیں نام غیرت تباہ
 کہ ایسے مقاموں میں رہتے ہیں ہم
 فقط دین میں انکا باقی ہے نام
 ہمیشہ ہیں بی بی پر رستے خدا

یہ غالب ہوا اور پیہشتیان سے
 جو ہیں اہل دین اُن سے بیزاری
 یہاں زور ہوتا جو اسلام کو
 علم جس گھڑی پہلے اٹھتے ہیں یہاں
 اٹھاتے ہیں پھر سب علم زور سے
 خوشی سے بجاتے ہیں باجے تمام
 خوشی سے ہم ملے سب زندیاں
 یہ شہر اور بدعت ہر دلیل سے
 محترم میں دینی میں نذر امام
 چلیں ساتھ علموں کے بازار میں
 بنی کرتے ہیں سب جو بدین ہر
 نہیں پاس حضرت کی آئین کا
 خوشی سے چاہتے ہیں حقنا بنا
 بہ پیشے ہیں سینہ بہت زور سے
 حقارت سے لیکر اماموں کا نام
 نہ لفظ سلام اور نہ ٹھیکہ اور نہ سلام
 سناتے تو ہیں نعرہ جیسری
 سراسر گنہ اور شقاوت ہی بہ
 کہیں عورتوں کا جو بچھیں جو ہم

کہ جو روی اُن کی دل و جان سے
 مگر بدعتی اُن کے سب بد میں
 نہ بنا کوئی تفسیر نام کو
 تو ساتھ اُن کے ہوتی ہیں پس یہ
 رد ماثنوں کے اور رسول کے شور سے
 یزید شقی کا یہ کرتے ہیں کام
 چڑھاتی ہیں ہندی بصد قرآن
 کراتی ہیں مردار دین کی ہنسی
 شب و روز کھا کھا کے مال حرام
 پڑھیں مشیہ دل پہنیا یار میں
 یہی اُن کے اسلام و آئین ہر
 تماشانا تے ہیں یہ دین کا
 بتاتے ہیں حسنین کا غم کیا
 اوچھل کو بھی کرنے میں شور سے
 گنہگار ہونے ہیں یہ ۵ کلام
 ہر حسن حسین اور کو کہنے سے کام
 اماموں سے رشتے ہیں پر یہ لغی
 محبت نہیں ہر عداوت ہی بہ
 اوچھل کو کرواں مچاتے ہیں دہم

<p>یہیں شرم دنیا و دین ایکو آہ جسے ہیں یہ افعال بس نہیں ہیں یہ ہیں دل کے اندھے نہیں کچھ سو کہیں سے ہیں جام توحید کا چوشت کا لباس ایکو سدا یہ عشرت میں پیچھے ہیں شہرت کا محبت جتانے میں شہر کی سبے و عوامی الفت میں اونکی قصور</p>	<p>کیا شرک و بدعت سے دل کو بیا پہ ہیں منع حضرت کے امن میں بہت نشہ شرک میں ہیں چہ تو ہوں نشہ شرک سے پھر رہا نہ ہوں شرک و بدعت میں پھر رہا رہت تھے شہر کر بلا تشہ کام بھی اونکی کرتے نہیں پروہی چڑھت میں انکی شیک فتور</p>
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

مذاہبہ کہ باوصفہ ایسے عقائد کے پھر انکی ندر کی لو خاک میں ملا دیتے ہیں۔
 ان تصاویر و تقاریر کو ملی کو چہ و بازار و ناپاک جاسنہ عوام الناس کے روبرو لے لے
 پھرنے اور ہر جا کھڑے ہو کر وہ اشعار امانت آمیز ناگفتہ بہ پڑھنا اور ہی سہماں دیکھنا اور
 یعنی یہ کہ حضرت شہر بانو یا فلاں بی بی کے بال کھسوٹے گئے۔ زیورات اوتارے گئے۔
 واقعہ یہ باتیں کہ جو اپنے خاندان کی نسبت اگر کوئی شخص بیان کرے تو وہ ان کے سننے
 کا۔ گزرتی نہیں ہو سکتا۔

اگر شاہان اُن اشخاص کو کہ جو اپنے اہل کمال ایسا علانیہ غیروں میں بیان کرتے
 ہیں اور یہ خوشی سمجھتے ہیں۔ ہر ماحصل کرنا۔ شیرینی تقسیم ہونا۔ باجے بھرنا اور بی بی کو
 پیرا کرنا ہے۔

اب بتلائیے کہ یہ تقلید زبرد نہیں ہے تو اور کیا ہے۔
 ہم پوچھتے ہیں کہ یہ کیا کو مرد و وغیرہ کے خطابات صرف اسی سبب سے ملے یا نہیں

کہ اوس نے بعد شہادت امام صاحب انون کے موصوم بچوں اور اہل بیت نامزد گناہ
مطلومان کے ساتھ طبع طرحی اپنا در سانی پہونچا کو پیشین کے جیسے گئے۔ اور سر مبارک
امام صاحب کو کہ جوڑن سے جدا کیا گیا تھا۔ اوس کے ساتھ ہر قسم کی توہین کی کوجواہل تہذیب
کے نزدیک سخت عیب و بد کرداری و بیچانی میں داخل سے

ورنہ کیے با دیگرے جنگ بنو نایا مازنا ماکون کرواغل گناہ و محبوب ہو سکتا ہے۔
ایسے معاملات سلف سے چلے آئے ہیں اور چلے جائیں گے۔

اس دنیا ہی نا پیدا کنارسین بشمار ایسے سے کے گزرے اور گزرے گے۔ شہر

اورین و رطہ کشتی فرو شد زنا	کہ پیدائش تختہ برکنار
-----------------------------	-----------------------

سوال سب کہ جب تم تہذیب کو لیکر رستے اور کوچوں میں غیروں کے ساتھ برعت اوٹھا کر
راتے ہو۔ اوسوقت تمہاری زبان سے کیا کیا الفاظ ناشائستہ نکلتے ہیں۔

کوئی کہتا ہے کہ امام صاحب کی قبر کو فلان شخص نے توڑ ڈالا۔ میت کو ناپاک کر دیا۔ قبر میں
سے رات کر دیے۔ ناپاک پانی ڈال دیا۔ یا مارنے مارنے اوٹھو زمین پر گرادیا۔

اب فرمائیے کہ یہ تقلید شخصی نہیں ہے تو اور کیا ہے۔ اور تقلید شخصی کب درست ہے۔
خاص کر جس تقلید سے گناہ لازم آئے۔

پہنچا پنچ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں کہ طاعة الخلق فی ما یحل فیہ من
المطابق۔ ترجمہ یعنی کسی کی تابعداری واجب نہیں اوس امر میں جس میں کہ اپنے خالق
کی نافرمانی ہو۔ اگر تم یہ منسل نہ کرتے تو کیوں ایسی باتیں سننے اور ظہور میں آئیں کہ جبکہ
سبب سے دین و نیا دونوں میں خرابی پیدا ہوتی ہے۔

اور دوسرے خدا کی نمانش۔ اور دنیا کی مخالفت۔ چین و آرام و دنیا۔ تکلیف سے نہا بھی

ایسے الفاظ سن کر اوسس کردہ کے ایک میر صاحب کہہ اسنے آپ کو نسبت عاقل سمجھتے تھے چونکہ کر بولے اور تردد بدعت پر کر بستہ ہوئے۔ کہ ہم تو شرک نہیں کرتے بلکہ اپنا عقیدہ انبیاء اور اولیاء کی جناب میں ظاہر کرتے ہیں۔ شرک جب ہوتا کہ ہم اُون انبیاء اور اولیاء پیروں اور شہیدوں کو اللہ کی برابر سمجھتے۔ سو اس طرح تو ہم نہیں سمجھتے۔ بلکہ ہم اُن کو اللہ ہی کا بندہ اور اسی کا مخلوق مانتے ہیں۔ اور قدرت تعریف اوسی نے اُن کو بخشی ہے۔ اوسکی مرضی سے عالم میں تعریف کرتے ہیں۔ اُون کا پکارنا میں اللہ ہی کا پکارنا ہے۔ اُون سے مدد مانگنی خاص خدا سے مدد مانگنی ہے۔ وہ لوگ خدا کے پیارے ہیں۔ جو پاک سو کریں۔ اور اوسکی جناب میں ہمارے سفارشی اور وکیل ہیں۔ اُون کے ملنے سے خدا ملتا ہے۔ اور اُون کے پکارنے سے قرب الہی حاصل ہوتا ہے۔ اور جب قدر ہم اُون کو مانتے ہیں اوسے قدر اللہ سے نزدیک ہوتے ہیں۔

اجتہاد صاحب بائے دیکھیے۔ سناٹ فرمائیے۔ زیادہ حقا نہ ہو جائے۔ آپ کی بات ہم مان لیں گے۔ کیونکہ ہم ہٹ و دھرمی نہیں ہیں۔ اگر آپ اپنے قول کی تائید میں آیات و احادیث دکھلایاؤ اوسوقت وہ اور بھی حقا ہوئے۔ اور کہنے لگے کہ اگر تم ہی سچے ہو تو ممانعت کی آیات و احادیث ہمارے سامنے پیش کرو۔ کہا گیا کہ آپ مانیں گے تو ہرگز نہیں لیکن آیات و احادیث کا ملاحظہ کیجیے۔ ہم تو آپ کے خلاف مذہب ہیں آپ کی طبیعت پر اپنے مجتہدوں کے کہنے کا بھی اثر نہیں آہوتا۔ خواہ وہ آیت پیش کریں یا حدیث۔ حالانکہ سچ بات ہر شخص کی واجب التسلیم اور قابلِ پذیرائی ہوتی ہے۔ اس باب میں حدیث موجود ہے۔

الشرح المشیختان عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - السمع والطاعة على المسلم فيما احب وكره ما لم يوجر بمعصية فلا سمع ولا طاعة -

یعنی مشکوٰۃ کی کتاب الامارۃ والقضاء میں لکھا ہے کہ بخاری اور مسلم نے ذکر کیا کہ ابن عمر
نے نقل کیا کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سنا اور حکم تسلیم کرنا
واجب ہے مسلمان پر جب تک کہ اُسکو گناہ کا حکم ہو پھر جب گناہ کا حکم کیا جائے
تو واجب نہیں ہے سنا اور حکم ماننا۔

اٰیہہٗ وَیَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَا لَا یَنْفَعُہُمْ وَیَضُرُّہُمْ وَیَعْبُدُوْنَ لَوْ لَا کَانَ ہُوَ کَاشِفَ الْعَذَابِ
عِنْدَ اللّٰهِ قُلْ اَتَّبِعُوْنِیْ اَللّٰہُ یُعْصِمْکُمْ مِّنَ السَّوْءِ اِنَّہٗ فِیْ اٰیٰتِہٖ لَآٰیٰتٍ لِّمَنْ یَّعْقِلُ
نَرْجُوہ

اور اللہ کے سوا غیروں کو پوجتے ہیں کہ وہ نہ کچھ فائدہ پہنچا سکتے ہیں اور نہ نقصان۔ اور
کہتے ہیں یہ لوگ ہمارے سفارشی ہیں اللہ کے پاس۔ کیا بتاتے ہو تم اللہ کو جو نہیں جانتا وہ
آسمانوں میں اور نہ زمین میں۔ سو وہ نہ الٰہ ہے اُون سے بلکہ یہ شرک بتاتے ہیں۔

ف

یعنی جو لوگ پکارتے ہیں اُنکو اللہ نے کچھ قدرت نہیں دی نہ فائدہ پہنچانے کی نہ نقصان
کے دینے کی اور یہ جو کہتے ہیں کہ یہ ہمارے سفارشی ہیں اللہ کے پاس سو یہ بات اللہ نے تو نہیں
بتائی پھر کیا تم ایسے خرد دار ہو سو اُسکو بتاتے ہو جو وہ نہیں جانتا۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ تمام آسمان و زمین میں کوئی کیسا ایسا سفارشی نہیں ہے
کہ اُسکو ماننے اور اُسکو پکارے۔ کس واسطے کہ بجز خدا کے کوئی حاضر یا ناظر نہیں ہے
جو کچھ کہے اللہ ہی کے اختیار میں ہے اُون کے پکارنے نہ پکارنے سے کچھ نہیں ہوتا اور
یہ بھی معلوم ہوا کہ جو کوئی کسیکو سفارشی سمجھ کر پوجے وہ بھی شرک ہو جاتا ہے۔

اٰیہہٗ۔ قَالَ اللّٰہُ تَعَالٰی۔ وَلَا تَدْعُ مِنْ دُوْنِ اللّٰہِ مَا لَا یَنْفَعُکَ وَلَا یَضُرُّکَ ؕ وَاِنْ فَعَلْتَ فَاِنَّکَ اِذَا

ترجمہ

خداوند کریم سورہ یونس میں فرماتا ہے کہ مست پکارا ہوا اللہ کے انبیوں کو کہ فغانہ و دیو میں شکو
نے نقصان سہاگر کیا نہ رہنے بہ بیشک ثوبہ انصاف ہے

حدیث

انفوج مسلم عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - ثنتان موعبتان -
قال رجل يا رسول الله ما الموعبتان قال من مات يشرك بالله شيئا دخل في النار و
من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة

ترجمہ

مشکوٰۃ کی کتاب الایمان میں لکھا ہے کہ مست ہونے ذکر کیا کہ جابر نے نقل کیا کہ پیغمبر خدا صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ واجب کرنے والیاں ہیں۔ ایک شخص سے کہنے میں کیا کہ یا رسول اللہ
میں نے اللہ علیہ وسلم کیا واجب کرنے والیاں ہیں۔ فرمایا کہ جو مرا کہ وہ شریک کرتا تھا اللہ کے
ساتھ کسی چیز کو وہ کیا و دوزخ میں۔ اور جو مرا کہ نہیں شریک کرتا تھا ساتھ اللہ کے کسی چیز کو وہ
جوا بہشت میں

ق

یعنی شریک کرنے سے دوزخ واجب ہو جاتی ہے۔ اور توحید سے بہشت واجب ہوتی ہے۔

مخل بیت

قال محدث بدعة و فتن بدعة ضلالة -

مشکوٰۃ میں لکھا ہے کہ فرسئل بدیر بدعت ہے۔ اور سب بدعتیں گمراہی ہیں۔

آیت

إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شَيْعًا لَّسْتَ فِي شَيْءٍ أَمَّا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ - سورہ انفصام

ترجمہ

خداوند تعالیٰ فرماتا ہے کہ جنہوں نے راہیں نکالیں اپنے دین میں اور ہو گئے کئی فرقے
تجکواؤن سے کچھ کام نہیں اور نکالنا کام حوالے اللہ کے ہر پھر وہی جہاد کا جیسا کچھ کرتے تھے

ف

یعنی جن لوگوں نے دین میں کئی راہیں نکالی ہیں۔ اور جذبے جذبے فرقے ہو گئے پھر سمجھائے
سے ماننے نہیں ایک راہ اللہ کی بتائی ہوئی رسول کے کہے ہوئے موافق سب ملکر نہیں چلتے
اسے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم تجھے اوُن سے کچھ کام نہیں وہ تجھ سے الگ ہیں۔ وہ اللہ
کے حوالے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اوُن کو عذاب کر چاہتا ہے وہ جانیں گے کہ ہماری بدعات کے کام
لیے برے تھے۔

حدیث

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - مِنْ أَحَدَثٍ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ
فہو رد۔

ترجمہ

فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو کوئی ہمارے دین میں نیا کام نکالے گا تو وہ مردود ہے
یہ حدیث صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں درج ہے۔

حدیث

آخر حج الترمذی عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى
يا ابن آدم انك لو لقيتني بقرب اب الارض خطايا شغلقتني لا تتركك الا معك بقربها
مقصودہ۔
ترجمہ۔

مشکوٰۃ کے باب الاستغفار میں لکھا ہے کہ ترمذی نے ذکر کیا کہ انس نے نقل کیا کہ پیغمبر خدا
صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ اللہ صاحب نے فرمایا کہ اے آدم کے بیٹے بیشک جو توجہ سے
میں دنیا بھر گناہ لیکر پھرے مجھ سے تو کہ نہ شریک بھتا پر یہ اس کی کو بیشک لے آؤں
میں تیرے پاس بخشش اپنی دنیا بھر۔
اس حدیث سے واضح ہوا کہ توحید کی برکت سے سب گناہ بخش جاتے ہیں بشرطیکہ شرک
سے پاک ہو ورنہ ساقی نہ ہو۔

حدیث

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تتركك يا الله شديدا وان قتلت وحى قتلتي
مستحقا باب الکیاؤ۔

ترجمہ

مفسر فرماتا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ اللہ کا شریک کسی کو مست نہیں اگر وہ اپنا ہوا ہے
اور مستحق قتل ہے۔

حدیث

أخرج الشيخان عن ابن مسعود (رضي الله عنه) قال يا رسول الله ائني ألت
أكبر عند الله قال ان ندعو الله هذا وشأنه فلا تقل۔

مشکوٰۃ کے باب الکبار میں لکھا ہے کہ بخاری و مسلم نے ذکر کیا کہ ابن مسعود نے نقل کیا کہ ایک شخص نے کہا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نسا گناہ بہت بڑا ہو اللہ کے نزدیک فرمایا کہ چکا تو سب کو مثل اللہ کے شہر اگر اور حالانکہ مشکوٰۃ ہی نے پیدا کیا۔

اس ضمن میں ایک سفید ریش ملا امام بخش غلط پیری حسین بخش شریف لائے اور گفتگو کرنے لگے۔ فرمایا کہ یہ احادیث ضعیف اور فلاں آیت کے معنی بلا تفسیر معلوم نہیں ہو سکتے۔ اُن سے کہا گیا کہ اگر آپ کے پاس کتابیں موجود ہیں تو ان مسائل سے ترجمہ کے جواز میں ضعیف سے ضعیف حدیث دکھلا دیجئے اور آیت کے معنی بھی صحیح کر دیجئے۔

یہ بات سن کر ہی ملا صاحب لاجل و لا قوۃ۔ توبہ۔ استغفر اللہ۔ نعوذ باللہ کہہ کر اور استغفر کا بیان کر کے چل دیے۔ اور رستورین ابو الحسن اور سیراں بخش سے کہتے گئے کہ وہابی اور پیچہ لوں کا زور بہت ہو گیا ہے اور یہ لوگ کوئی دن ہیں بالکل دنیا سے ایمان کی بیخ اولیٰ میں گئے اور یہ لوگ بڑے مشرک ہیں۔

اب خوف رہا ہے کہ امام بخش تو ایمان دار اور سولی بخش اور آلہ بخش جو سچی بات کہیں وہ وہابی اور بھری ٹھیس میں کیا اولئنا نہ ہے۔

دیکھئے قرآن شریف میں شرک کی بابت کیسی سخت ممانعت اور عذاب بیان کیا گیا ہے۔

آیہ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ اللَّهَ لَا يُغْفِرُ لِمَن يَشْرِكْ بِهِ وَمَن يَشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا

خداوند تعالیٰ سورۃ نساء میں فرماتا ہے کہ بیشک اللہ نہیں بخشتا یہ کہ شریک ٹھیرا دے اور
جوشائے سوا ہی اور سکے جسکو چاہے اور جس نے شریک ٹھیرایا اللہ کا سوبیشک راہ بھولا دور
بھٹک کر۔

اب ہم اس مقدسے کو متصفانِ خدا پرست کی رائے پر واسطے تصنیف کے بعد لکھنے خلاصہ ذکر
شہادت حضرت امام حسین علیہ السلام کے چھوڑتے ہیں اور اس بحث کو ختم کرنا چاہتے ہیں۔
لاحظہ کیجئے کہ تمام آیات و احادیث مندرجہ بالا کا معنوں رسم تفسیر داری کو بالکل بت پرستی
و شرک و بدعت میں شامل کرنا ہے کہ جو انسانوں کو ایسی رسم گمراہ کرنے والی اور بربادی
بخش دیتی ہیں۔ پس ایسے افعال ناجائز کا کرنا کہ جو محض اصولِ شرع کے خلاف ہوں
کیونکر جائز ہو سکتا ہے۔ بجز اسکے کہ وہ ہمیشہ متروک اور قابلِ نفرت سمجھے جاویں۔

خلاصہ حالاتِ شہادت حضرت امام حسین

حضرت امام حسین حضرت علی کے بیٹے اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے نواسے تھے۔

حضرت امام حسن و امام حسین و وصیق بھائی تھے حضرت امام حسن بذریعہ زہر خورانی
قبل از شہادت امام حسین دشمنوں کے ہاتھ سے شہید ہو چکے تھے۔

عراق کے بعد حسب استدعا سے باشندگانِ کوفہ حضرت مسلم بن عقیل بتا ریختہ
ذوالحجہ روز سہ شنبہ امام صاحبِ بیت عیال و اطفال را ہی بسوی کوفہ بولے

آپ کے ہمراہ قریباً آٹھ سو سیع عزیز و اقارب تھے۔ انہی راہ میں حضرت مسلم کی شہادت
کی خبر سنکر آپ کی کار اوہ کیا۔ لیکن حضرت مسلم کے بھائی اور فرزندوں نے اپنے باپ

کا انتقام لینے کی غرض سے واپسی پر خاندانی طاقتوں کی۔

الغرض امام صاحب عراق کی طرف روانہ ہوئے۔

بعد ازیں منازل و مراحل صحرا سے لق و دق اوس ملک نام آشنا کر بلا میں پہنچے۔

پیشتر سے امام صاحب کے ذہن میں یہ بات تھی کہ چارے پہنچتے ہی اہل کو فہرہ طبع و مزاج ہو جائیں گے۔ کیونکہ وہ لوگ جدا با خطوط امام صاحب کے پاس بانگبار خیر خواہی و اراد بر قسم کے بھیج چکے تھے۔ لیکن حقیقت میں یہ تمام کارروائیاں اونکی سکارس فریب

وریاکاری و عیاری پر مبنی تھیں۔

بجز ایک شخص عربن رباحی جو س ایک ہزار سوار ابن زیاد کی فوج سے رستہ میں کوفے سے دو منزل آگے آتا تھا۔ اور کول مستغنیس اوس میدان کر بلا کا خان و مددگار امام نہیں ہوا۔

کر بلا میں پہنچتے ہی معلوم ہوا کہ افواج ابن زیاد کی ہر طرف سے آمد ہے۔

چنانچہ امام صاحب نے بارود واپسی تمام شب قطع سافٹ کر کے نکلنے کی کوشش کی لیکن تمام رات اوسی میدان کر بلا کے گرد گھومتے رہے۔

روایت ہے کہ سات بار اسطرح کچ کیا۔ اور اونٹ مارتے مارتے تھک گئے۔

مگر زمین کر بلا سے باہر نہ نکلے۔ ناچار اوس ریگستان کر بلا میں خیمے ایستادہ کئے گئے۔

ابن زیاد بد نہاؤ نے حضرت امام حسین علیہ السلام کے پاس خط باہین مضمون بھیجا کہ یا تو زبرد

سے بیعت کیجئے۔ یا آئوہ جنگ و جدل ہو جائے۔ امام صاحب نے آپس سے زبانی فرما دیا

کہ میرے پاس اس کا کچھ جواب نہیں۔ ابن زیاد نے یہ سنتو ہی غضبناک ہو کر فوج کشی کا

حکم دیا۔ اور باہر راجعت عربن سعد حاکم رستے کو سپہ سالار بنا کر سچ بائیں ہزار سوار و

پیادہ روانہ کیا کیونکہ وہ سپہ سالاری قبول نہیں کرنا تھا۔

فوج کے تمام دستہ بھر قرأت پر قبضہ کر کے حرمِ محرم سے نہایت مہرِ محرم ایک ایک قطرہ
آب سے مع ہر مہیاں امام صاحب کوڑ مارا۔

شیرِ خوار اطفالِ شمل ماسی جلے آبِ بقیہ کرتے۔ لیکن دشمنانِ ملاموں کے دل میں باوجود
الطہار خواہشِ آبِ انون کی حالتِ زار پر رحم کا نشان نہیں آیا۔ شہر۔

ستم بر منیغانِ مسکین کن کہ عالمِ بدوزخ وہ بدین

تجوراً امام صاحب نے ابنِ سعد شقی کو لکھا کہ تین کاموں میں سے ایک کام کر۔ یا تو مجھ
چھوڑ دے کہ یا سلفہ کو چلا جاؤں یا اجازت دے کہ اپنے مالی بچوں کو لیا کسی اور شہر میں
نکل جاؤں۔ یا بزدل کے پاس بھیج دے کہ وہ میرے حق پر چا۔ ہے سو اسے۔

پتا نہ چاہئے ابنِ سعد نے یہ حال ابنِ زیاد کو لکھا کہ جواب اُس کے دے کہ اس نے یہ فساد نہ کیا
کہ اگر حسین علیہ السلام جیت قبول کریں تو ہیرور نہ نسبت جلا قتل رہے ان میں نے کوئی شک
کے واسطے بھیجا ہے نہ کہ خلیج کی غرض سے۔

یہ جوابِ شکر امام صاحب کو نصیب ہوا کہ یہ لوگ میرے قتل پر آمادہ ہیں۔ آخر کا جنگ
کی تیاری کی گئی۔

علی الصبح امام صاحب نے سواری اسب بن تنہا سیدانِ کارزار میں پہونچا۔ اول لشکر
احد اسے مخاطب ہو کر انامِ جت کہ اسٹے اپنے جد و پدر نامہ لکھاتے ارہ مرتبہ و بزرگی کا
حال بیان کر کے کہا کہ نہ آرمیج نے تم پرست نہ کیا خون کیا باہ اور نہ کسی مال جھنیا۔ جو
سیر کی اجازت سالی پرستہ و توجہ ہو۔

لیکن وہ جھٹکا۔ کہ شیرِ اعلا منتِ انیش کب ایسے باتوں پر خیال نہ تھے۔ وہ نہ ان
سے بات نہ تھے۔

ورنہ حسب قواعد جنگ اول الذکر کلمات امام صاحب پر فوراً جنگ ملتوی کرنا اور پھر عرض و مناسب تھا۔ مگر وحشی کے سامنے تہذیب برتنا اُسکو زور دینا ہے۔

اس موقع پر حکومۂ قیہ پر بالکل شک ہوتا ہے۔ اور وہ ہرگز شرعاً درست معلوم نہیں ہوتا۔ ورنہ امام ضرور اوسپر عمل کر سکتے۔ اس سے بڑھکر اُنکو اور کون سی مصیبت باقی رہ گئی کہ تمام غریزہ و اقارب و اولاد و خصوصاً و خود تہ تیغ ہو کر خاک میں ملائے گئے۔ اور قیہ نہ کیا اگر کہا جائے کہ وہ سالانہ نوشتہ قیمت مشیت ایزدی پر موقوف تھا تو یہ امر سب کے واسطے عجیب کسی خصوصیت کیونکر ہو سکتی ہو۔

القیہ بہ صلت خاص امام صاحب نے واپس خیمہ ہو کر احتیاطاً اہل بیت اطہار کے خیمے کے گرد خندق کھودو کر اُس میں آتش جلوادی۔

اول امام صاحب نے ہی قصد جنگ کیا تھا۔ لیکن حسب عرض فقط ارادہ ملتوی کر کے دیگر اصحاب کو اجازت جنگ دی گئی۔

قصد ختم کر کے بعد و گیسے سب کے سب بہ شجاعت وہ لادری اُس میدان کارزار کر بلا میں شہید ہو کر راہی ملک بقا ہوئے۔

یہاں تک کہ حضرت قاسم بن حسن و حضرت عباس علم بردار و حضرت علی اکبر و علی اصغر فرزند امام صاحب بھی شہید ہو گئے۔

حضرت زین العابدین سخیلے فرزند امام صاحب کے جو کہ پیارے تھے شہادت کے واسطے باقی رہ گئے۔

حضرت علی اصغر کی شہادت سخت برہمی کے ساتھ ہوئی۔ یعنی امام صاحب کو حالت شہرہ طاف ملک نے کہ جو سبب تشنگی کے بغیر ارتقا مجبور کیا۔ کہ وہ اوس پھر کو گود میں لیسکر و شہید

کے سامنے اسی کی حالت زار دکھانے کے واسطے تشریف لے گئے دشمنان نے جو میں نے
تیرو کمان سے مسعود مکر وہ گناہ کو شہر بہا شہادت نوش کرایا۔ افسوس
اب حضرت شہر باز و حضرت زینب و کلثوم نے وقت غم جنگ امام صاحب کے بہت
اہ و زاری کی۔ امام صاحب نے سب کو تلقین کر کے سپرد بخدا کیا۔ اور سواری اس
وقت جناح میدان کلزار میں بعض اعداد کے روبرو کھڑے ہو کر اتنا مہمت کے واسطے
مکر کلمات مستحق الکر کا اعادہ کیا۔

اوسوقت بعض سفلہ ل امام صاحب کی رہائی کے واسطے سوئم ہوئے۔ لیکن پھر خوف
یزید شکر ہو گئے۔

آخر الامر کمال و لاوری و بہادر ہی اوس میدان کر بلا میں شہید ہو کر گھوڑے سے گر گئے۔
شہرین یزید سے حضرت کے پیچھے پڑھا سب سب بارک تن سے جدا کر اپنے بھائی خلی کو دیدیا
بعدہ تمام لشکر امام صاحب کو مال و اسباب و خیمہ وغیرہ لوٹے کھسکے گئے۔

سید حبیب بن نوفل نے حضرت زین العابدین مبارک کے قتل کا بھی ارادہ کیا۔ مگر
اس فعل ناشائستہ سے ایک شخص نے روک دیا۔ اُس کے بعد وہ دوں نے اُون نیک
بیٹیوں کو علی الاعلان اوتھوں پر سوار کرایا۔ اور ایک اونٹ پر حضرت زین العابدین
جاکر خوال کر مع سرباسے شہدار واد کو قتل کیا۔ تین روز کے بعد وہ تمام لاشیں مع
حضرت امام حسینؑ کنارہ فرات پر دفن کی گئیں۔

کوفہ میں لشکر کے پونچنے ہی آج زیادہ ہناؤ نے و بار عام کر کے اہل بیت اطہار
کو سرباسے شہدا کی کر بلا بٹایا۔ اور امام صاحب کے سب سب بارک کو ایک طشت
پن اسپنہ روبرو رکھ کر شکر ایا۔ اور ہاتھ سے لب و دند ان مبارک پر چھڑی لڑا

اور کہتا تھا کہ اسی منہ سے خلافت کا دھو بیٹا رکھتے تھے اور حضرت زین العابدین کے قتل کا بھی حکم دیا۔ لیکن اس وقت حضرت زینب اور کلثوم اور کی سب سے پہلے گئیں۔ بدشوار ہی تمام وہ معصوم کے خون سے درگزر۔

روایت ہے کہ تمام کو تھے میں سب مبارک تشہیر کر اور اہل بیت کو طح طح کے صدے پہنچا کر بڑے کے پاس روانہ کر دیا۔

جب وقت بہ قافلہ شہر دمشق میں پہنچا تو زید علیہ نے تمام شہر کو آراستہ کر اسکے سامان کر درست کرایا۔ اور خوشی کی لڑت بچوالی۔ اور دربار عام کر کے تخت حکومت پر بیٹھا۔ اور اسیران المہیت کو مع سب سے شہد اور بار عام میں طلب کیا۔ اور ہر ایک کا حال پوچھا اور سب مبارک امام صاحب کو طشت تیار میں اسے سانسے رکھ کر طرح طرح کی امانت کر لے لگا۔ اور حضرت زین العابدین کے قتل کا بھی خواران ہوا۔ بعد ازاں آبا اور سب اسیران کو رہا کر کے روانگی مدینہ کی اجازت دی گئی۔

اب مسلمان مزاج دانشمند ضرور اس امر کا نتیجہ مستنبط کریں گے کہ کہاں تک یہ روایت ومعبر کہ شہادت حضرت امام حسین علیہ السلام کا ایمان سے تعلق رکھتا ہے۔ ایمان ایک امر ربی کا نام ہے کہ جس کا وجود محدود ہمیشہ ایک حالت مستحکم پر قائم رہتا ہے کہ جس سے ہر نفس فیضیاب ہو سکے۔ نہ کہ وہ حادث یا حادثہ کا نہ فرقوں کے واسطے علیحدہ علیحدہ بنایا گیا یا بننا رہتا ہے۔

اور یہ بات مفقہائے فطرت سے بخوبی ثابت و ظاہر ہے کیونکہ انسانی خاقت میں کبھی قسم کا فرق بمقابلہ ایک دوسرے کے معلوم نہیں ہوتا۔ اس لیے کہ جو ہر نفس کے واسطے برابر ہے اور رزق سب کے واسطے باعث زیست و خوراک تمام فرد بشر کے واسطے

ہر اسٹیمپڈ کردہ قادیان مطلق فائدہ و نقصان میں یکساں موثر ہوتی ہیں۔ نہ کہ بصورت مختلف
 دنیاوی قضیہ فقہوں کا نام اگر ابان ہو تو فی الحقیقت سلسلہ ابان کا کبھی ختم یا منقطع نہ ہو۔
 کہو کہ جیسے وقتہ انسانی غیر محدود ہیں۔ اور وہ ہمیشہ ایک نئی صورت میں منتقل ہوتے رہتے
 ہیں۔ پس ایسی حالت میں اون کے ساتھ ابان کا بھی انقلاب لازمی ہو جائے۔
 اور بہ قول خدا کا کہ آج پہنچے دین اور تمام نعمتیں قسم کر دین۔ کا ذب بشیر جائے۔
 اس بیان سے ہمارا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ کسی رہنما مر۔ یا بزرگ۔ یا سردار کی یادگار
 قائم نہیں کرنا چاہیے۔ لیکن کوئی یادگار خلاف اصول دین جو کہ نقل و ناسبت ہو ہرگز
 درست نہیں ہو سکتی۔

اور نہ اُسکو یادگار کے نام سے لقب کرنا ٹھیک ہو سکتا ہے۔ بلکہ اُسکو بدعنوان کہنا سنا ہے۔

اگر آپ کسی یادگار میں علمی مدد اس جاری کریں یا کوئی قیام گاہ۔ فاد عام تیار کریں۔ یا خیراتی
 فکرنامہ جاری کریں۔ تو ایسے کام کیونکر باعث تخریب ہو سکتے ہیں۔ بلکہ اُن سے وہ
 نیک و خیرات صلح عمل پیدا ہوں گے۔ جو انسانوں کے واسطے ضروری اور موجب رحمت
 ہیں۔

باب سوم در بیان میلہ پارس ناتھ

جین مت کی سندرجہ کتابیں یعنی آدیشیک سوتر، بشٹیس آدیشیک سوتر، دستوی لاکھ سوتر،
پاکشیک سوتر، اصول مذہب کے ہیں۔ اُن کے علاوہ اور بھی چند مختلف کتابیں ہیں۔
اور اس مذہب میں کئی فرقے ہیں۔ کہ جو ایک دوسرے کی نسبت ثبوتِ ابطال پیش کرتے
موجود ہیں۔ اِلَّا اس وقت ہمارا مقصود صرف مسئلہ جیوختیا پر بحث کرنے کا ہے کہ جیوختیا
فرقے متفق علیہ ہیں۔ چنانچہ جینیوں کی کتاب آرتھہ پرچین سنگرہ پر اگن ہمارے لکھا ہے

सर्वथा सद्ययोगानां त्यागस्त्वारिच मुख्यते ॥

कीर्तितं तद्धिंसादि । व्रत भेदेन पंचधा ॥

अहिंसासु नृनास्त्विय । ब्रह्म चर्या परिग्रहाः ॥

ترجمہ

یعنی مخالفت نہ اسباب سے بہر حال کنارہ کش ہونی چاہی چار ترکہ بنے ہیں۔ اور حفاظت جان
وغیرہ پانچ قسم کے برت ہوتے ہیں۔ (۱) کسی قسم کے جاندار کو نہ مارنا۔ (۲) ملامت نہ
گفتگو کرنا۔ (۳) چوری نہ کرنا۔ (۴) خراب بات نفس مارو پر غالب ہو کر علم حاصل کرنا۔ (۵) نام
اشیا و مایہ الا حظا غریب سے پرہیز رکھنا۔

अहिंसा परमो धर्मः ॥

ترجمہ

یہ سنی مخالفت جان ہی سب سے بڑا ایمان ہے۔
 روایت ہے کہ زائد اذنیہ میں اس مذہب کے اکثر ایسے ہیں لوگ گزرے کہ جنہوں نے اپنی
 اور پرہیزگاری کی تکالیف گوارا کیں لیکن دوسرے جانداروں کو اذیت دینا یا ہنسنا
 و مزاحیہ جو کچھ کسی حالت میں پسند نہیں کیا۔
 ایک سورہ میں چیتروٹی کا بھی اون کے ذریعہ سے ہلاک ہوا سخت عذاب و گناہ میں داخل تھا
 بہت بڑے شیعہ۔ آہستہ حرام بلکہ حرام و زہر مند مت ہزار یا نہایت۔

दृष्टि दूतं न्य सेत्याहं वत्त दूतं जलस्यिवेत् । सत्य पूताव-
 वेद्वाचं ननः पूतं समाचरेत्

ترجمہ

یعنی آنجناب سے دیکھ کر پاؤں رکھنا چاہیے۔ کچھ سے سے چنانکہ اپنی پٹیا چاہیے۔ بات کو چ
 خیال کر کے زبان سے نکالنا۔ افسانہ کو ہمیشہ نیک افسانے سے پاک رکھنا
 اس کی زمانہ حال تک جینی صاحبان کا مذہب و طریقہ عمل بالکل برعکس و عیب دار تھا
 سب دیکھتے اور عام عوام میں جنہوں کا اکثریت ضائع ہوا۔ یہ ایک ایسا امر ہے جس کو
 میں کوئی شخص کلام نہیں کرتا۔ اور سکو جینی صاحبان سے خفاست اصول شاستر جائز و روا
 کر لیا ہے۔ کہ سب کا وجود محض شیعت و افسانیت پر مبنی ہے۔
 اصل بات یہ ہے کہ باشندگان ہندوستان کا مادہ افسانہ و خرافات اس قدر عروج پر
 کہ جس کے سبب سے بدعنوانوں کا بازار ہر وقت گرم رہتا ہے۔
 نہ تو کسی کو اپنے مذہب کی پابندی سے سروکار ہے اور نہ رفاہیت سے اور نہ باہمی

اتفاق سے اور نہ اپنی عزت و آبرو سے قطعہ مختصر ہر شخص کی کوشش و مشغہ مدبر و مجسم
تہذیب و اخلاق کے خلاف اذن و سائل کا پیدا کرنا کہ جو مربع باعث اتفاق و تشعب کے
ہیں دوسرا معلوم نہیں ہوتا۔

اسے چینی صناعہ پور ذرا التفصیل پر نظر رکھو و چھو تمہارے سیلوں کی بدولت ہمیشہ کس قدر جانیں نہایت
مروتی ہیں اور لوگوں کو اذیت پہنچتی ہے کیا تم یہ خیال کر سکتے ہو گے کہ اس کا پایہ جاری کرنا
پر نہیں ہے جس صورت میں کہ تم علانیہ حیویت کے باعث ہر نو گنہگار نو گنا خیال تمہارا
نہایت ہی بھروسہ ہے یا یہ بات شہیر گئی ہے کہ بڑے بڑے جانوروں کے مار چو ایلے
نو گنہگار ہوں۔ مگر چھوٹے چھوٹے جانوروں کے نباشش کرنے والے گناہوں سے
تبرار ہیں

یہ حقیقت میں ایسا خیال ہے کہ جو بالکل اصول قانون فطرت کے خلاف ہے۔
جان بر مخلوق میں یکساں ہونے سے تلیف و راحت بھی یکساں ہونی چاہیے و یکھور و کی
تسریف۔

॥ इच्छा द्वेषा अयत्न सुख दुःख ज्ञाना न्यात्मनो लिंग मिति ॥

ترجمہ

ایسی ہی نہیں مادہ خواہش مناد۔ تہذیب۔ راحت۔ تکلیف۔ مخلوقات کا موجود ہونا
ذی روح ہے۔ تو کیا یہ صفات ہاتھی میں ہیں اور مورچہ چوہے میں نہیں پائی باتیں
میری جانوں سے انکار کرنے والوں کو سخت بہت دھرمی کہتے ہیں۔

पंडिता: समदर्शिनः :

ترجمہ

یہی سنی پڑت اسکو کہتے ہیں کہ تمام دوی الارواح کی حالت کو یکساں خیال کرے۔

यथा मस्थित तत्त्वानां संख्येया द्वितरेणावा । धीमोधी ।

स्तनمناहु : सम्यग् ज्ञान मनोविद्या :

ترجمہ

یہی سنی اشیای مادی وغیر مادی کی اصل حقیقت کے کم و بیش معلوم کرنے والے کو گمان
کہتے ہیں۔

اگر اگر مادی مطلب ہے تو علاوہ بدعتی مسلمانوں کے اور بہت سے ذریعہ ایسے مذکور
کہ جسکے اجراء سے مذکورین میں خرابی پیدا ہو اور نہ دنیا میں بلکہ اوتن سے ہر نوع فلاح
تھوڑے۔ اگر پارس ناتھ جی کی یادگار میں ایک وشو و دیالید یعنی یونیورسٹی قائم کیا
کہ جسکے ذریعے سے تمام لوگ علوم و فنون سے بلا لحاظ قوم و فرقہ کے فیضیاب ہوں۔
اور جو لوگ غریب ہوں ان کے واسطے وظیفے مقرر کئے جائیں۔ تو ان سے بڑھ کر بتایا
کہ کوئی نساؤ اب در فاقیت کا کام ہو سکتا ہے۔

ذرا آنکھیں کھول کر دیکھو تو معلوم ہو سکتا ہے کہ سید پارس ناتھ جی سے دنیاوی اونٹ
بھی آپ صاحبوں کو حاصل نہیں ہیں۔

حال کے سر کے کی نظیر پیش کیا جاتی ہے کہ جو قصبہ خورجہ ضلع بلند شہر میں سید پارس ناتھ جی
پر فساد ہوا کہ جسکو بہت شہر آغوشہ گزرا ہے اور اسکی بدولت علاوہ جائدار کثرت
کوڑوں کے بڑے بڑے قذا اور جائداروں کے قتل کی بھی نوبت پہونچ گئی تھی۔

اور پارس ناتھ جی کی سورتی کی نسبت جو کہہ کہ مخالفین نے عمل کئے وہ بھی آپ صاحبوں

کو اچھی طرح معلوم ہیں کہ جن کتابت نام تجھے میں ایک عرصے تک تھلک و شور و غوغا رہا۔

سدا انسان سخن صمیم نصیب توں میں گرفتار ہوئے۔ قیدیں ہوئیں۔ اعداؤں کے بال بچے کن کن بھابھ میں بیزار و پریشان رہے۔ چنانچہ سال رواں میں بھی چند قصبات میں یہی نوبت پہنچی ہے۔

اب آپ سے پوچھا جاتا ہے کہ ان افعال کے ثواب و اجر شائستہ آپ صاحب ہوتے ہیں یا اوس کا کل ثواب پارس ناتم جی کی۔ روح کو پوچھا ہو گا۔ دیکھو شائستہ میں کیا سات ملے ہے۔

नहिं कस्मादिहा स्थीयन्ते । कल्पकोटि शतै रपि ॥

कल्पस्यैव भोक्तव्यं । कृतं कर्म शुभा शुभम् ॥

ترجمہ

یقینی جو کہ ہم پہلا برا فعل کیا جاتا ہے اوس کا نرانا ایک ضروری ولایت اور ہے خواہ سو کروڑ کلپ کا زمانہ متعقی ہو چاہئے۔

تیسکن جس حالت میں کہ حسب طریق و وجہ حال نسبت مستعدانہ میلے کے کوئی زمانہ حکم پارس ناتم جی کا نہیں ہے تو وہ کیونکر جو ابن ہو سکتے ہیں۔ پھر اسکے کہ اُن کی اُمت اخذ و آلودہ گناہ ہو۔

کسی انسان کی پیشانی سے بُرائی بھلائی اخذ نہیں ہوتی سوائے کے کو ظاہر ہی طریق و عمل

اوسکے اندرونی حالات کو متکشف کریں۔

اگر کوئی شخص اپنے تئیں ظاہری سامان سے نیک ظاہر کرے۔ اور اوسکے انفسال غلات
ہوں۔ تو وہ کبھی غفلتوں کے نزدیک نیک نہیں ہو سکتا۔

यथा चतुर्भिः कनकं परीक्षते । निधर्मेण च्छेदन तावताड -

मे: ॥ तथा चतुर्भिः पुरुषं परीक्षते । दानेन शीलेन गुरोरेण -

कर्मणा

ترجمہ

یقیناً جس عسلی ملامت کا استخوان چار طرح سے کیا جاتا ہے۔ اول بذریعہ کسوٹی۔
دوم بذریعہ سوراخ۔ سوم تپانے سے چارم ضرب۔ سینے سے۔
اسی طرح چار علامات سے انسان کا استخوان ہوتا ہے۔ اول مخیری۔ دوم تھلی۔ سوم
بہر سندی۔ چارم دیگر انفسال سے۔

چونکہ غلطوں کے واسطے صرف اشارہ کافی ہوتا ہے۔ لہذا مقدمہ مذکور زیادہ
طوالت دینا لا حاصل ہے۔

لیکن ازروئی کتب جنی صاحبان اونکو اتنا رشب دیوہی ہمارا ج کے سوانح مخبری کا
مختصر حال لکھنا ضروری امر ہے۔ تاکہ ہر شخص اپنی حقیقت حال سے اہر ہو جائے

خلاصہ سوانح عمری مہاراج ریشب دیو مائوڈاز ریشب پورن - جین مت -

سوجود و حال دنیا کے شروع میں چودہ منورس زمین چسپ ذیل پیدا ہوئے۔
 پرت سرت شمنتی چھ منکر چھندھرتے منکر ٹے سندھرتل باہن جگ شمان
 شس سوان آئندھرت چنڈرت مر دیو پرستین جت ناہہر راجا۔
 تاہہ راجا کے مہاراج ریشب دیو جی پیدا ہوئے۔ سنی حیت بدی نوہین کو آنوکر پیدا ہوتے
 ہی مہاراجہ اندر کا یکا یک سنگاسن تزلزل ہوا۔ اندر کو بندریعہ الہام معلوم ہو گیا کہ مہاراج
 ریشب دیو جی پیدا ہو گئے۔ لہذا اندر فوراً مع مہارانی اور ایسرونگے اجودھیامین داخل
 ہو کر ناہہر راجا کے در دولت پر جواہرات اور کلب برکش کے پھولوں کی بارش کرتے
 ہوئے رونق افروز ہوئے۔ اور اوس خوشی میں گائے اور بایجے بجالے گئے۔
 بعدہ اندر اتنی زچہ خانے میں مردیوی مائا ریشب دیو جی کی خدمت میں حاضر ہو کر نہایت
 تعظیم کے ساتھ یہ عرض کر کے اور اجازت لیکر ریشب دیو جی کو محل سے باہر لائیں اور مہاراج
 اندر کی گود میں بٹھلایا۔ راجہ اندر نے ریشب دیو جی کی صفات میں چند الفاظ بیان کر کے
 مہاراج موصوف کو واسطے جنم اشنان مع اندر رانی والیسرونگو نمیر پھاڑ کی ایسا کوسا
 میں لے گئے۔ ومان پھونچ کر جواہرات کی چڑھی سنگھاسن پر بٹھلا کر ایکہزار آٹھ سو چوبیس
 سے شیر سمندر سے جل سنگا کر اشنان کر آیا گیا۔ بعد اشنان عمدہ عمدہ راگ راگ لیا
 اور بایجے بجالے گئے۔ اور زچہ کیا گیا۔ بعدہ اندر رانی نے سہی ریشب دیو جی کو پوشاک
 پہنائی۔ اور زیورات پہنائے۔ اور کلب برکش کے پھولوں کا مار جو نہایت خوشبو

تھا پینایا۔ اور ریشید یوجی کو اجودھیا پوری میں لی آئی۔ اور مہارانی مردیوی کے گویہن
بٹھا دیے۔ راجہ اندر نے بے بہا زیورات و پوشاک راجہ ناہہ کو نذر کئے۔
بعد اندر و اندرانی رخصت ہو کر سب ایسہ رنگے اپنے سرگ لوک کو تشریف لے گئے
اور واسطے خد شکر اسی مہاراج موصیت چند ایسہ اور، پوجھو گئے۔

مہاراجہ ریشید یوجی نے قبل از بلوغیت تمام علوم سے آگاہی حاصل کی۔ جب عالم شباب
کو پہنچے تب نامہ راجہ نے اولی شادی کا اہتمام کیا۔ اور ریشید یوجی سے پوچھا
ریشید یوجی نے اوم کا لفظ زبان سے فرما کر شادی کر نی کو منظور کیا۔

بشورہ راجہ اندر راجہ کچھ کی دوہیشیر و نسے کہ جنکا نام اسس سوتی اور سونندہ تھا
شادی ہوئی۔ بعد میں نامہ راجہ نے اپنی حیات میں ہی مہاراجہ ریشید یوجی کو اپنی جگہ پر
راجہ می عطا فرمائی۔ اور سوت جملہ دیوتاؤں سے اگر مہاراجہ کے گدی نشین ہو نیکی
خوشی کی۔ ریشید یوجی مہاراجہ دہرم کے ساتھ رعایا کی حفاظت کرتے رہے۔

ایک روز اشخاص رعایا مہاراجہ موصوف کے حضور میں حاضر ہوئے۔ اور عرض کی کہ ہم کو
بذریعہ کلب برکش اپنا خور و نوش کرتے تھے۔ وہ کلب برکش ایسا کم ہوتی جاتی ہے
اور یہی جاری گذران کی صورت تھی۔

اور سوت مہاراجہ موصوف نے فرمایا کہ تم لوگ نہ گھبراؤ۔ تم کو تم ترکیب بتلائے ہیں۔
کہ جو باعث دور ہونے تمہاری تخلیقات کا ہوئی۔ فرمایا کہ تمہارے پچھلے کرم باقی نہیں
رہے کہ جبکہ سب کلب برکش آپ ہی آؤ گئی تھی کہ جسکو ذریعہ سے ترہ بانست اور
مزدوری آؤ گئے مرن سے تہ تیغ ہوتے تھے اور بلاغ خشہ اپنی اوقات گذاری کرتے
تھے۔ لہذا تمکو ہر پیشے بتلائے جائے ہیں۔ اؤنگے ذریعہ سے اپنی قوت بسر می کا

انتظام کرو۔

اول ہتیار باندھ کر مخلوق کی حفاظت۔ دوم محرر کا کام سوم کھیتی کا کام۔ چہارم تجارت
پنجم خدمتگزاری۔

اوسین سے موافق افعال اول تین ذاتیں مقرر ہوئیں۔ ایک چھتری دوم بنیں۔
سوم شودر۔

بعد برہمنوں کی ذات قائم کی گئی۔ اور برہمنوں کو چھ کرم جدا گانہ بتلائے گئے۔
اول شاستر کا پڑھنا۔ دوم شاستر کا پڑھانا۔ سوم دان کا دنیا چارم خیرات
کا لینا۔ پنجم شہلو ان کی عبادت کرنا۔ ششم اور لوگوں سے عبادت کرنا۔
اوس وقت سے اس دنیا کا نام کرم بھوم ٹھہرا اور کرم کرنے سے کرت گیا کہا گیا۔
مہاراج ریشید یوجی نے بذریعہ چتر یون کے کمزور اور غریب لوگوں کی حفاظت کرائی
اور بذریعہ بنیوں کے ملکوں ملکوں سے چیزیں منگو کر رعایا کی تکلیف دور کرائی۔
اور شودرون سے دیگر اقوام کی خدمتگزاری کرائی۔

ایک روز مہاراجہ سوموت چندر اجاؤ کمزور و کمزورین سنگھاسن پر بیٹھو تھے۔ اوس وقت جم
اندر نے حاضر ہو کر ایسرا اور گندمر یون سے گان اور ناچ کرایا۔

ایک نیل انجنا نامی ایسرا ناچ کرنے کو کھڑی تھی وہ یکایک ناگہانی مر گئی۔ اندر نے
فوراً اپنی مایا سے اوس مردہ شدہ ایسرا کو علیحدہ کر کے دوسری ایسرا اسی صورت
کی کھڑی کر کے ناچ شروع رکھا۔ مگر یہ طلسم کسی کے خیال میں نہیں آیا کہ یہ وہی ایسرا
ہے یا دوسری ہے۔

مگر مہاراج ریشید یوجی کو معلوم ہو گیا کہ یہ وہی ایسرا نہیں ہے دوسری ہے جو پہلے

ناجی تھی وہ مر گئی۔

ریشید یوگی بہار اچ نے یہ بہ سرکہ دیکھ کر خیال فرمایا کہ یہ دنیا محض ناجیہ ہے۔ کیونکہ جو الیہا
ناجی تھی وہ ایک نسلے میں اس دنیا میں فانی سے چلنی۔ یہ دنیا محض ناپائدار ہے
جو لوگ اس دنیا کو اچھا جان کر خوش ہوتے ہیں وہ محض باطل ہیں۔
حالانکہ انکو بھی کوئی صورت استحکام کی نظر نہیں آتی۔

جبوقت راجہ اندر نے یہی مان کا ایسا خیال دیکھا۔ تو عرض کیا کہ آپا یہ بہت عمدہ
خیال ہے۔

جب طرح سے آپ نے دنیا میں لوگوں کو دنیا کے کام سکھلائے اور بتلائے ہیں۔
اوس طرح اب آپ اپنی مہربانی سے نجات کا ذریعہ بھی بتلائیے۔

شہنشاہ ریشید یوگی نے انکی اس استدعا کو منظور کر کے اپنے سپہ سالار بہار اچ
سے کہہ کر راج سپہ دہرایا اور باقی لوگوں کو سوافق اونکی اوقات گزار ہی کے راج
و جاگیر بن عطا فرمائیں۔

آپ برکت یعنی درویشی اختیار کی۔ جب راجہ اندر نے دیکھا کہ اسوقت بہار اچ بن میں
چلنے کو تیار ہیں۔ فوراً بہار اچ کو پاکی میں سوار کر کے دیوتوں کے استن کی اور
سید صاحب نامی بن میں جو کہ متصل اجودھیا کے تھکا اوتار دیا۔

بہار اچ سو صوف اوس بن میں ایک سنگین سلاہ بیٹھ گئے۔ اسوقت راجہ اندر
نے سب لوگوں کا غل شور سوقوف کر کے ہر ایک کو بیٹھنے کی اجازت دی۔

اور خود راجہ اندر بہار اچ کے قریب آئے۔ اور دھرم اہمہ کی بابت سوالات
کئے۔

تبعہ چہ ماہ رشتی و صدم چلانے کی غرض سے اہار چاہا۔ اور سلا سے اوشکر چلے۔
لیکڑاؤن و نوں کوئی شخص رشیوں کے کہنا نہ کہلا دینے کے طریق کو نہیں جانتا تھا۔
ریشب و یوجی چہ ماہ تک بلارزق ہر ایک جگہ چلتے پھرتے رہے۔
مسب اتفاق ایک روز مقام ہستنا پور میں مہاراج کا گذر ہوا۔

تجہا نکا کہ راجہ تو مہ پر بھجوا اور اوسکا چھوٹا بھائی سدری اولس تھا۔ راجہ نے مہاراجہ کو دیکھا اور دیکھتی ہی اوسکو اپنے پہلے جنم کا حال معلوم ہو گیا۔ کہ ریشیون کی کس طور سے خاطر و مدارات ہوتی ہے اور کھانا کھلایا جاتا ہے۔ راجہ نے فوراً اوسٹکار کمال تعظیم کے ساتھ شکھاسن پر بٹھایا۔ بعد ازاں نہایت پاک ہر ایک قسم کا کھانا کھلایا گیا۔ اور دیوتاؤں پر کمال درجے کی خوشی کا اظہار ہوا۔

اور اسی دن سے سب لوگ رشیوں کو کھانا کھلا دینے کے طریق سے آگاہ ہو گئے۔
 ریشید یوجی اجدتناول طعام برای عبادت یعنی تپ تپوہن کو شریف لیکر۔
 وہاں پہونچکر رس وغیرہ کا دوش جانکر کھانا پینا چھوڑ دیا۔ اور ہر طرف سے خیال
 اٹھاکر اپنے سر پہ مین دھیان لگایا۔ اور بھوک پیاس کو جیت لیا۔
 اور بغرض حصول نتیجہ دھیان موافق طریقہ 'دوامی یجیا قیام کر کے تنہائی اختیار کی
 اور گیان براگ سے دھیان کی سدھی خیال کر کے گیان براگ کو دھارن کیا۔
 سچر دھیان سے تابہ کو کشیدہ ہستی ملیا جاتا سر پہ پاسبی و پاسبی اپنی یقین مین لانا

اور گیسٹ بھی بی مراد ہے کہ جیسی شے ہو اسکی اصل حقیقت اور مابہت کو جان کر عمل کیا جائے۔

آلغرض خواہشات نفسانہ کو اپنے قابو میں کر لیں۔

ستی سچا گن بدی ایکا دشی اور تراکھاؤ پچھتر میں سرگیکہ پدوسی حاصل کی۔

ستب دیو یعنی اندر اور راجہ وغیرہ آدمیوں نے اگر شیشہ یو جی سے پرچھا۔ کہ اے مہاراج دنیا میں کیا کیا پدارتھ ہیں بتلائیے۔

کیونکہ آپ سرب درشی ہیں آپکے زبان مبارک سے پدارتھوں کا بستر سنا چاہتے ہیں۔ آپ مہربانی کر کے بتائیے۔

ریشدیو جی نے فرمایا کہ اے صاحبو سیری بہت عرصہ

میں پدارتھوں کا بیان کرتا ہوں۔ تم متوجہ ہو کر سنو۔

جگت میں دو پدارتھ ہیں۔

ایک جیب اور دوسرا جیب

جیب چین ہے یعنی گیان روپیہ۔ اور غیر مجتہم ہے۔

اوسکی کوئی صورت یعنی شکل نہیں ہے۔

اور ابتدا اور انتہا بھی اوسکی نہیں ہے۔

نہ تو کبھی پیدا ہوا اور نہ کبھی اوسکا ناش ہوگا۔

لیکن روح دور ہے میں منتسم رہتی ہے۔

ایک دنیاوی۔ دوسری نہجائی۔

دنیاوی تالیف افسال ہے اور نہجائی مبرا افسال۔

دنیاوی افسال کے بس ہو کر چار قسم کی تخلیقات و آرام اوٹھا سکتے ہیں۔
یعنی کبھی دیو۔ کبھی انسان۔ کبھی حیوان۔
اور کبھی دوزخی یعنی ناری۔

جب رستی کی ہدایات و نصیحتوں سے اپنی علمی کو چھوڑتا ہے۔
اوس وقت اوسکے افسال کا ناش ہو کر اوسکی نجات ہو جاتی ہے۔
آجیب اچٹن ہے۔

یعنی گیان رہت جڑ ہے اور جڑ میں دو قسم ہیں۔

ایک مجسم۔ دوسری غیر مجسم۔

یعنی زمین پانی وغیرہ مجسم ہے۔

اور اکاش و دشا و کال وغیرہ غیر مجسم۔

اور ان کل پدارتھوں کو کارن روپ سے ہمیشگی ہے۔

کارن روپ کی نہ ابتدا ہے نہ انتہا ہے۔

اسی طرح ریشد یو جی نے نہایت تشریح کے ساتھ جو ریشد پوران میں مندرج
ہے۔

اپنے پوتر بھرتیئر کو سنایا۔

کہ جس جیسے میں دیوتا و انسان شریک تھے۔

بھرتیئر جی تمام گیان ریشد یو جی سے سنکر اپنے راج استھان چلے گئے۔

اور باقی مانع دیوتا و انسانوں کو اچھی طرح سے دھرم کا اوپدیش کیا گیا۔

اور سمجھایا گیا۔

وہ صاحبان بعد سمجھنے ہدایات ریشہ دیوی اپنے اپنے دیس اور ملک اور
سکانوں کو تشریف لیگے۔

ریشہ دیوی مہاراج نے اپنا کام پورا کر کے سون روپ یعنی خاموشی
اختیار کی۔

پھر بیان ہے کہ شیر چھوڑ کر ملت پر دی کو پراپت ہوئے
آب جیسی صاحبوں کو غور آنا چاہیے کہ ریشہ دیوی مہاراج نے کسی سوت
پر انکو اجازت اس امر کی نہیں دی جیسا کہ اونکا فی زمانہ مل ہے۔

یعنی یہ کہ ریشہ دیوی مہاراج یا اور اوتاروں کی تصاویر کو گھلی بگھلی پاک ناپاک
جگہ پر سید کر کے لئے پھرنا کہ جو بدیہی باعث اندر سان مخلوق میں ذریعہ نجات ہے۔

باب چہارم در بیان انسداد کاوشی

ओम् इषेतोर्जेत्वा मायवस्थदेवोऽवः सविता
 प्रार्थयतु श्रेष्ठ तमाय कर्मणा आप्यायध्व
 मध्ना इन्द्राय मागं प्रजावती रत्न नीवा मय
 ह्मा मावस्तेन ईशत माघश ७२ सोऽधुवा
 अस्मिन् गोपती स्यात बह्वीर्यजमानस्य
 पशून् पाहि ॥ य. श्र. १ मं. १

خلاصہ

یعنی اسے انسانوں میں ہمیشہ سیری باؤں کے ساتھ اُنوں کو توں کے ذریعے سے کہ جو تم کو
 نیک افعال کے واسطے عطا ہوئی ہیں رگ وید پڑھ کر خالق اور اسکی صفات اور اس
 حقیقت کو جانو اور تمام اشیاء پیدا کردہ سیری کے ذریعوں سے دھرم کے ساتھ
 فرائض حاصل ہونے کی کوشش و پیروی کرتے رہو تاکہ تمہارے تمام مطالب دینی و
 دنیوی سیری مرضی کے مطابق پورے ہوں۔

کل انسانوں کو چاہیے کہ ہمیشہ عمدہ عمدہ وسیلوں سے بقر یعنی گائے بیل بھینس بکری
 وغیرہ مفید عام سولشیوں کی حفاظت مقدم اور اپنی آل اور اولاد کی نیک تعلیم میں مشغول
 رہیں تاکہ سخت سخت بیماریوں تکلیف دہندہ مصیبت انگیز اور دزد و غیرہ موزیوں کی محفوظ
 سے محفوظ رہ کر ہر قسم کی نعمتوں سے محفوظ رہیں۔

مختار سے واسطے سب سے بہتر و برتر تمام عیشوں سے سمور میرے حکم کی بجا آوری ہو
تم ہمیشہ اوس پریشیر کا کہ جو عجائب الخلقات کا خالق ہے شکر یہ ادا کرتے رہو وہی رحمن
و مہربان انسانوں کا ہمیشہ ہر طرح سے محافظ و مددگار رہتا ہے۔
ایکٹ نمبری ۲۰ بابہ ششہ اعحق پرستوں کو ایک عجب مزدہ سناتا ہے۔

ایکٹ بغرض محافظ پرندگان وحشی و دیگر جانوران قابل شکار

ہر گاہ ہر شش ایسے کے مالک مختلف کے حکام مینو فیسل نے پرندگان اور دیگر جانوران
قابل شکار کی حفاظت کے لئے وقتاً فوقتاً قواعد مرتب کئے ہیں

اور ہر گاہ یہاں پر بین مصلحت ہو کہ لوکل گورنمنٹوں اور حکام جیوانی اور نیز حکام مینو فیسل
کو ایسے قواعد کے مرتب کرنے کا اختیار دیا جائے۔

ابنذا الزری تقریر ہذا سب ذیل حکم ہوتا ہے

وقفہ (۱) جائز ہے کہ یہ ایکٹ بنام ایکٹ حفاظت پرندگان وحشی مستندہ ششہ سوم

ایکٹ کا نام اور
مقام انفاذ اور
انکار

(۲) ایکٹ ہذا تمام ہر شش ایسے متعلق ہوگا اور

(۳) ایکٹ ہذا فوراً انفاذ پذیر ہوگا

وقفہ ۲۔ اس ایکٹ میں

(۱) "مالک مینو فیسل" سے گلاب پور شش مین جہانت کشہ کہیں ہر وہ شخص یا وہ شخص

مراد ہے جسکو کسی مینوسپلٹی کے اوپر بذریعہ کسی قانون مجریہ وقت کے حکومت و اختیار حاصل ہو۔

(۲) ”حاکم چھاونی“ سے چھاونی کی کسیٹی یا جس صورت میں کسی چھاونی کے لئے کوئی ایسی کیسیٹی مقرر نہ ہوئی ہو تو اس چھاونی کا کمانڈنگ آفیسر مراد ہے۔
(۳) پرندہ وحشی میں سور اور ہر ایک پرندہ قابل شکار داخل ہے۔

و قیصر ۳ (۱) جائز ہے کہ لوکل گورنمنٹ کسی ایسی مینوسپلٹی یا چھاونی کے لئے جو گورنمنٹ قیصر ۳ (۱) کے قلم و زیر حکم میں واقع ہو یا کسی مینوسپلٹی یا چھاونی کا حاکم مینوسپل یا حاکم چھاونی وقتاً فوقتاً باضابطہ امور سمندر جہ ذیل قواعد مرتب کرے۔
(۱) تعریف لفظ ”پرندہ وحشی“، باغراض ایکٹ ہذا متعلق مینوسپلٹی یا چھاونی متعلقہ کے۔

(ب) باغراض مذکور تسمیہ اس موسم کا جس میں کسی قسم کے پرندگان وحشی کے بچے پیدا ہوتے ہیں اور

(ج) ممانعت یا پابندی ایسے مستثنیات اور شرائط کے جنکی تصریح قواعد مذکور میں کیجاوے۔ نسبت رکھنے یا فروخت کرنے کسی قسم کے ایسے پرندہ وحشی کے جو زمانہ قریب میں مارا یا حاصل کیا گیا ہو اس موسم میں جبکہ پرندہ مذکور کے بچے پیدا ہوتے ہیں مینوسپلٹی یا چھاونی متعلقہ کے اندر یا موسم مذکور میں کسی قسم کے پرندہ وحشی کے پر دار پر تھیں۔ یا پروں کو مینوسپلٹی یا چھاونی کے اندر لانے کی نسبت۔

(۲) جائز ہے کہ جو حاکم وقتہ ہذا کی دفعہ ۱ (۱) ضمن (ج) کے بموجب کوئی قاعدہ مرتب کرے وہ یہ حکم دے کہ خلاف ورزی قاعدہ مذکور کی قافیہ مناسبت جرمالہ ہوگی۔

جسکی نفس اور صورت جرم مرتبہ اول یعنی پرنف و حشی جسکی نسبت یا جسکے پردار چڑھے یا پروں کی بابت قاعدہ مذکور کی خلاف ورزی کا ارتکاب ہو پانچ روپیہ تک ہو سکتی ہے اور صورت جرم مرتبہ مابعد نسبت ہر ایسے پرنفہ یا پردار چڑھے کے حصہ روپیہ تک ہو سکتی ہے۔

(۳) جائز ہے کہ کوئی عدالت جو کسی شخص کی نسبت کسی ایسے قاعدے کی خلاف ورزی کے ثبوت جرم کی تجویز کرے حکم دے کہ وہ پرنف و حشی یا پردار چڑھے جسکی نسبت خلاف ورزی مذکور کا ارتکاب کیا گیا ہو ضبط کیا جائے۔

۴۔ از دوسرے دفعہ مذکور قواعد مرتبہ کرنے کا اختیار اس شدہ پرنف و حشی کو وہ قوا مرتب کئے جانے سے پہلے شائع کیے جائیں اور جس صورت میں کہ کوئی حاکم مینوسپلٹی یا حاکم چھاوونی قواعد مرتبہ کرے تو یہ بھی شرط ہوگی کہ قواعد مذکور کو لوکل گورنمنٹ قبل اسکے کہ وہ گزٹ سرکاری میں منسب نمبر ۵ دفعہ ۶ ایکٹ عبارات عامہ معذروہ شدہ منسبہ کئے جانے منظور کرے۔

دفعہ ۴۔ لوکل گورنمنٹ کو جائز ہے کہ خود اپنی رائے سے یا بر طبق درخواست کسی حاکم ایکٹ کو کسی جانوران شکاری سے متعلق کریمے کا اختیار یہ حکم دے کہ احکام مندرجہ دفعہ میں اسبق جو نسبت پرنفگان و حشی اسکے میں سوائے پرنفگان کے اور کسی جانوران قابل شکار سے متعلق کئے گئے اور بر طبق اسکے احکام مذکور جانوران شکار اور ان کے بالدار چڑھے سے اسی طرح سے متعلق ہون گئے ہیں برائے کہ وہ پرنفگان و حشی اور ان کے پردار چڑھے یا پردار سے متعلق ہوں۔

کہ جو وہم و گمان میں بھی نہیں تھا کیونکہ ایک لمحے سے اوسکا وجود مفقود تھا
 قادر مطلق ہماری نیک نیت کو سنٹ کے دل میں وہ بات پیدا کرنے کو تھا کہ جو دراصل
 اوسکا منشا ہے۔

لیکن نہ معلوم کیا شے درمیان میں داخل ہوئی جسکی وجہ سے آئینہ دل کو سنٹ نے پورا
 عکس قبول نہیں کیا۔

شاید یہ بات ہو کہ خدا نے گائے و بکری و بھینس و تیل وغیرہ کو جنکی گردن پر شب و
 چھری پھیری جاتی ہے ناراض ہو کر اکیٹ بھریہ کی تاثیر سے مستشوار کھا۔

یا شاید اوسکی مخلوق میں سے ہی یہ ہوں۔ لیکن یہ بات صحیح معلوم نہیں ہوتی کیونکہ
 اوسیں صفت رب العالمین و پروردگار رب العالمین کی ہر

وہ کیونکہ اوس میں سے زائل ہو سکتی ہے۔ عجب نہیں کہ بہ لحاظ غور و ش عیسا بیان و
 مسلمانان کہ زیادہ اون کی یہی غذا ہے خاموشی اختیار کی ہو۔ کیونکہ گائے کا مارنا اور

اوسکا گوشت کھانا بالخصوص مسلمانوں کا تو دین میں ہے۔

اشیاء کی نسبت ہر ایک جناب مولوی سید حبیب اللہ متوطن باغ عدن بوش میں
 اگر فرمائے لگے کہ ایسے کلمات دین اسلام کی نسبت کہنا سخت بے تہذیبی سبب ہے۔

گو اسے کہ خدا و رسول کے خلاف عمل کرنے والے کو ہرگز مسلمان نہیں کہہ سکتے۔

ذاتی فعل کا ازام ہر ایک کی ذات سے تعلق رکھتا ہے نہ کہ بالعموم مسلمانوں پر اوسکا اظہار

ہو۔

نہ ہر زن زانست و نہ ہر مرد	خدا بیخ انگشت بچسان نکرد
----------------------------	--------------------------

آئی نفس پروری گائے کا ذبح کرنا یا اوسکا گوشت کھانا ہرگز شرعاً و حکماً درست نہیں ہے۔

اور جو لوگ ایسا کرتے ہیں خدای تعالیٰ کو عذاب اپنا دشمن بناتے ہیں۔ اس لیے نہیں ہر کہ برزخ
کسی طسین او کی بخشش ہو یا وہ لوگ مستحق شفاعت قرار دیے جاویں۔

کیونکہ چار قسم کے گنہگاروں کی نسبت ایسا حکم قطعی دیا گیا ہے۔

اول: اربع البقر یعنی گاسے کا فوج کر سٹے والا۔

دوم: قاطع الشجر یعنی سبز و خشک کا کاٹنے والا۔

سوم: بانی البشر یعنی انسان کا بنیچے والا۔

چہارم: زانی بنیہ زنا کرنے والا۔

کئی مستند کتاب سے خاص اہانت کا ذکر گشتی شکر پروری کے واسطے پانچ نہیں ملتا۔

یہاں بتیوں نے کبھی گوشت بقر اسے نہال نہیں کیا ذبح کرنا تو درکنار۔

اور یہ امر درست ہوتا تو قصاب لوگ کبھی دنیا میں ذلیل و خوار نہ شمار کیے جاتے۔

اور نہ ان کی صورتیں شیخ بو تین۔

یہ مقدمہ اب کی صورت ہزار ہا آدمیوں کے انہ میں بھی نہیں چسپی ہوتی۔

یہاں مذکور اقوال فطرت کے ہوتا ہے اور سکا بہتہ و زیادتی کے ساتھ عمل ہو گا۔

بیشک نتیجہ بھی اجماع کا عمدہ روز افزوای ہو گا۔ اور بڑا کام ہمیشہ مزاج نتیجہ پیدا کرنے والا۔

اور سینیچہ کے درجہ میں لاسنے والا ہوتا ہے۔

پنہا سینیچہ شہ عالم بادشاہ نے ابد حصول فناء اسے دین اسلام و بارہ

برکت گاؤ گشتی جو سند ان نافذ پایا اور سکا انتخاب ذیل میں درج کیا جاتا ہے۔

اگر آہو سکا تھا ذکر بادشاہ کے عہد حکومت سے پایا جاتا ہے لیکن شاہ عالم بادشاہ

نے اپنے عہد حکومت میں با صحت دعویٰ ہوا۔ اجد سینیچہ عیدہ الراجی جناب ہو گا

قطب الدین صاحب پیر بادشاه اور جناب سرمدی صاحب پیش صاحب علمای متبحر بحوالہ قرآن
و احادیث تجدید پسران۔

انتخاب نعل نسران و الاشان شاه عالم

بادشاه غازی شربت بہ مہر اور گ و طغہ

و نشان ہاے وفات بادشاہی مرتومہ

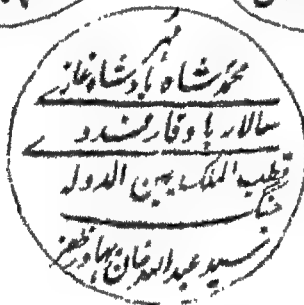
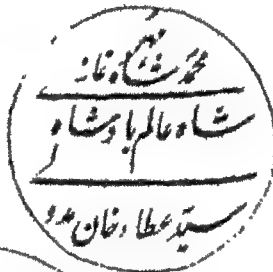
سیر و ہم باہ ذی الحجۃ ۱۳۱۱ ہجری

ستطمان بارگاہ خلافت و کلمہ پر از ان در کا و سلطنت و آفرای عالمی قدر و حبیب عالم
محالات و مقصدیان مہمات ممالک و خرو سہ این دولت اند مدت بد اند۔

و ترین آوان عدالت عنوان و زمان حیرت اقتران نسران و الاشان و اسب
الاذعان لحد صدور و اشعہ ظهور یافت کہ بدید بان دانش و پیش حیوانات بزم بان کشور
آخر پیش اند از انجملہ نمے گاوان از نژادہ منتشا فوائد بسیار و صدر منافع بسیار
ہستند زیرا کہ زندگی انسان و حیوان نموط بقولات و نباتات است۔ و چون بد و منس
بہ کشتہ و شوار و کشتہ کار بطریقہ رانی مقصور درین صورت گاوان بدار عایہ

آبادی عالم و واسطہ حیات حیوانات و بنی آدم اند بانہام اساس ہستی جنین حیوانات
مہیا و رستہ زمین نامستحسن نظر برین دو تمام ممالک و حصہ رسم گاوان کشتی سلطان نامزد و بالکل

ستر و ک شود۔ باید کہ بور و داین بر اینی قضا تبسین جس سلطان بار گاہ آسمان باد دین
باب تعید نام و است تمام تمام کار بر نذر کہ حسب الحکم اقدس اسنے در هیچ بلاد و قضیات
و قریات دین بقر بمسل نیاید اگر احیاناً خلاف حکم و الا احد سے سرمد رگا و کشی خواہد گردید
بغضیات سلطانی کہ منورہ فہر الہی ست مستلا خواہد گردید۔ و بسزا خواہد رسید۔



نویسندہ این دستخط خاص
مہر و بروی خود و زبان
نور و مولوی محمد حسن خان
مفتی و دستخط خاص مولوی محمد حسن خان

القلم
قاضی میان احمد حسین
دستخط خاص ولد قاضی
الہی خان۔

ترجمہ

شاہ عالم بادشاہ نازی مرتب کے فرمان و الا نشان کی نقش کہ جس پر فہر اور طغرا اور بادشاہی
و فزیوں کے نشان ثبت ہیں اور تار ذی الحجہ ۱۲۸۶ھ کا لکھا ہوا ہے۔
سلطنت کے کار پرداز اور آمر اسے مالیمقدار اور کل محالوں کے عملہ دار اور تمام قلمرو
کے مستعدی معلوم کریں۔

کہ اب اس انصاف کے وقت اور عدل کے زمانے میں فرمان شاہی نے کہ جو اطاعت
و فرمانبرداری واجب کرنے والا ہے شاہ روشن اور سورج کی شاموں کی مانند
نزل فرمایا۔

کہ دیدبان دانش و پیش بینی خداوند مبالغہ سے بیزبان حیوانوں کو سپہ کیا ہے۔
ان میں ایک قسم بقر یعنی گائے اور بیل سے بہت سے فائدے اور کثیر منافع منظر
ہیں۔

کسو اسلے کہ انسانوں اور حیوانوں کی زندگی نباتات یعنی اناج غلہ وغیرہ اور نباتات
یعنی ساگ ترکاری وغیرہ سے وابستہ و پیوستہ ہے اور ان دو چیزوں (نباتات و نباتات)
کا حاصل ہونا بغیر کشتار کے مشکل اور دشوار ہے اور کشتار کا کام بیل چلاسنے پر موقوف ہے
پس ایسی صورت میں گائے اور بیل عام کی آبادی کے واسطے مدار علیہ اور حیوانوں اور
اولاد آدم کی زندگی کے واسطے ایک اعلیٰ ذریعہ حیات اور واسطہ عظیم ہے۔
پس ایسے حیوانوں کی بڑکائنا پسندیدہ اور مکر وہ معلوم ہوتا ہے لہذا۔

حکم ہوتا ہے کہ

تمام مملکت میں گاؤ کشی کی رسم بند کی جاوے اور قطعی و بالکل موقوف ہو کہ سطلق نہ رہے
اور کل بادشاہت کے متظنوں کو لازم ہے کہ اس حکم کے پھیلنے ہی معاملہ متذکرہ صدر
میں تقید تام اور اہتمام تمام کوشش کے ساتھ کریں کہ حکم اقدس کے بموجب کسی شہر
یا قصبے یا گاؤں میں گائے اور بیل نہ مارے جاوے اگر کسی وقت میں خلاف حکم عالی کوئی
شخص گاؤ کشی کا مرتکب ہوگا تو بادشاہی غضبوں میں جو کہ قہر آبی کے نمونے ہیں مبتلا ہوگا
سزا کو پھونچے گا۔

حدیث

لَحْمُ الْبَقَرِ دَاءٌ وَلَبَنُهَا دَوَاءٌ

ترجمہ

یعنی گای کا گوشت بیماری پیدا کرے اور دودھ دوا ہے

تشریح

یہ حدیث صاف طور سے گاسے کی حفاظت کرتی ہے نہ کہ ذبح کرنے کی ہدایت دیتی ہے۔ لیکن انصاف شریعہ ہے۔

اب ذرا غور فرمائیں کہ حکیم مطلق کیونکر کسیکو مرض کی پیدا کرنے والی چیز کے کھانے کا حکم دیگا۔ کیونکہ اس کے نام انجام حکمت و فوائد سے لبریز ہیں نہ کہ عاروں سے۔

اب گوشت و شیر بقر کی نسبت جو کچھ کہ مخزن الادویہ میں نکلا سی یونان و ڈاکٹر اہل اہل یورپ نے کمال تحقیقات و تجربے کے بعد بالاتفاق لکھا ہے وہ ذیل میں درج کیا جاتا ہے۔ کہ جو ایک قسم کی پیہی شہادت نسبت۔

افعال و خواص لحم البقر یعنی گاسے کے گوشت کے۔

بطنی البہیم و غلیظ و خون منور از ان غلیظ سوداوی و سرد و شامراش سوداوی مانند سرطان و خیر اہم و درم سپر دوا الفیل و دوا الی و بہق و جرب و قبا و ورم اس و شب زنج و مانند اینہ از امراض و مداومت آن سفید اصحاب مناسبت و بوق النساء و قاطع پیش و ولادت پیش از وقت و سورش جرب و مکہ و قوت بارہ بسبب سہ و مسعود بنجار غلیظ و بہ بوی بوی قلب و دماغ۔

ترجمہ

ویر ہضم و غلیظ اور جو خون اس سے پیدا ہوتا ہے گاڑھا ہوتا ہے اور امراض سوداوی

پیدا کرتا ہے یعنی دہن و بانی اور کوڑھ و جرم طحال و قیل پاؤں و در و رگ اور حصیہ یعنی
نیرف اور خار شبن اور دوسوا سن اور بخار جو تھیا و غیرہ اور اس کے ہمیشہ استعمال
کے گھٹیا والوں اور اون در و والوں کو کہ خشکی ٹانگ میں درد ہوتا ہے ضرر پہنچتا ہے
اور حقیقت کا بند کرنے والا اور اولاد کے ہونے کو پیش از وقت بند کر دیتا ہے اور خار
ترو خشک پیدا کرتا ہے اور سوت ناگہانی بسبب پیدا کرنے سُدہ و بخار غلیظ اور یہ جو
بطرف قلب و دماغ کے۔

افعال و خواص شیر مادہ گاؤں۔

منقح و جالی و سرینج البھضم و کثیر الغذاء اعضاء الراس آتشا میدن تازہ و دوشیدہ آن کہ
سرد نشدہ باشد ستوی جو ہر دماغ و مرطب آن و حافظ رطوبات اصلی و رافع لسیان و البشور
و دوسوا سن و نیکو کنندہ رنگ رخسار و امراض بنی را سفید و قطور و طلائی آن جہت
اکثر امراض عین حتی مایوس العلاج۔ از د اوست آن صحت یابد۔ و با کندر جہت طرفہ
و با از روت جہت ناخن و سبیل و شترناق اعضاء الصدر و الغذاء و النقص آتشا میدن
آن گر اگر تازہ و دوشیدہ ستوی قلب و رافع غم و دوسوا سن و قنقان و قرعہ ریبہ و سل کہ سبے
تب ظلی باشد و سچ الماء اسفید و ملین طبع و سولہ منی و سببی و سمن بدن و خوردن شیر بچہ
رفیق جید الطبع باشد ملین طبع و قوی بلس ثقلی و زجری سنی زانام و شیر آب بن تابا
و یا با سنگ تفتہ کر دلغ کردہ رافع اسہال و آتشا میدن آن با دوزن آب شیرین خالص
مزوج نمودہ مدرقوی و منفی و مجاری بول مخصوص با قلیہ تا مقدار دو دانگ زارت و یکم
نیاست نرم سودہ اعضاء النفاصل و اورام و البشور طلا، آن با سفید آب قلی جہت نفوس
ام خار و آتشا میدن آن و طلا، آن تیز جہت جرب و حکہ و قوبا و جذام۔

ترجمہ

سندوں کا کھولنے والا اور صاف کرنے والا اور جلد بہیم ہونے والا اور بیت خون پیدا کرنے والا اور تازہ دوا ہوا پینا جو کہ سرد نہ ہوا ہو مٹھی جو ہر دماغ اور ترکہ نوالہ دماغ کا۔ اور رطوبات اسلی کو نگاہ رکھنے والا۔ اور بھول اور مانع کیا اور وسواس کو دور کرنا ہے اور رنگ بدن کا صاف کرنا ہے اور ناک کی بیماریوں کو سفید ہے اور ٹکانا اور لگانا اور ہونکا آنکھ کی بیماریوں کو جو بالوسس العلاج ہوں صحت دیتا ہے اور کدرو گونا گے ساتھ طرہ جو نقطہ آنکھ میں بزمک سس خ پیدا ہوتا ہے کے واسطے اور ازروت کے ساتھ جو آنکھ میں سخت درم ہو جاتا ہے سفید ہے گرما گرم تازہ دوا پینا دل کو قوت دیتا ہے۔ اور غم اور وسواس اور خفقان اور پھیپھڑے کے زخم اور سلی کو سفید ہے جو بغیر غلطی تپ کے ہو۔

اور پیش کو سفید ہے اور دست آور ہے۔ اور سنی پیدا کرتا ہے اور قوت باہر جاتا ہے بدن کو فروز کرتا ہے اور کھیر کا کھانا شکر کے ساتھ دست آور ہے۔ اور آنتوں کے سبزہ کو نکالتا ہے۔ اور خشکی کے ساتھ جو پیش ہو اوسکو دور کرتا ہے۔

اور کوسہ یا پتھر سے بچھا کر پینا دستوں کو دور کرتا ہے اور دو چنڈ پانی او میں ملا کر پینا جسکو لختی کہتے ہیں، پیشاب بہت لاتا ہے اور پیشاب کی راہ کو صاف کرتا ہے خند و تاد و دانگ پشکری و صحری ایک درم کے ساتھ اور سفیدہ قلعی کے ساتھ نفوس یعنی درد دانگ اور گرم درمیں کے واسطے سفید ہے۔

اور اوسکا ظہار ش تر و خشک اور دوا کو اور کوڑھ کو نافع ہے۔

ڈاکٹر مین صاحب جو ایک بڑے محقق گزرے ہیں کہتے ہیں کہ وہ خوراک جو انسان کو برسرِ وقت سے خاں پہنچا سکتی ہے دودھ ہے۔

علاوہ اسکے علم کیمیا سے جب دودھ کی ماہیت دریافت کی جاتی ہے تو اس میں کاربون وغیرہ بہت سی اشیاء جن سے انسان کا بدن بنتا ہے بہ نسبت اور غذاؤں کے زیادہ پایا جاتا ہے۔

ڈاکٹر فاؤنٹن صاحب جو علم شہیج کے ایک فاضل سکیم میں تحریر فرماتے ہیں کہ جو انسان میں گوشت خوروں کا سعدہ بہت سادہ بنا ہوا ہے یہ خلاف اسکے کہ خشکی خوراک گوشت نہیں ہے اور کھجور بہت عمدہ اور چھیدہ بنا ہوا ہے۔

چنانچہ انسانوں کے سعدے کا بھی یہی حال ہے یعنی وہ چھیدہ ہے اور گوشت خوروں کے سعدے سے نہیں ملتا۔

چونکہ حیوانات میں انسان بہت بڑھیا ہے اور جتنی چیز زیادہ بڑھیا ہوتی ہے اوتنی ہی اوپر میں چھیدگی اور باریکی زیادہ ہوتی ہے۔

پس انسان کا سعدہ بھی زیادہ چھیدہ اور باریکی والا ہے اور زیادہ چھیدہ سعدے کی ضرورت سبزی کو بہتر کرنے کے لئے ہوتی ہے اس لئے انسان کی خاص اور اصلی خوراک سبزی ہے۔

ڈاکٹر لمب صاحب نے جو ایک بہت بڑے شہور و معروف ڈاکٹر ہونے میں بعد ایک مدت دراز کے تجربے اور انسان کے دانت سعدے اور انٹڑیوں کے بخوبی استخوان کے بہ نتیجہ نکالا ہے کہ انسان کی خوراک خداوند تعالیٰ نے صرف نباتات یعنی اناج وغیرہ ہی قرار کی ہے۔

صاحب موصوف لکھتے ہیں کہ مختلف زمانوں کے بہت سے ڈاکٹر جو کہ جسم کی چٹری بھاڑ میں اعلیٰ درجے کی لیاقت رکھتے تھے اور ہر ایک زمانے کے بڑے بڑے حکماء سب اس راہی سے اتفاق کرتے ہیں اور ان لوگوں نے نہایت تحقیق کے ساتھ ثابت کر لیا ہے کہ اگر انسان صرف نباتات یعنی اناج وغیرہ تک ہی پر اپنی زندگی بسر کرے تو اس کی تندرستی میں کبھی خلل واقع نہوا اور عرصہ دراز ہو۔

ڈاکٹر مکن صاحب لکھتے ہیں کہ اگر غذا یعنی اناج وغیرہ کا اعتدال کے ساتھ ہمیشہ استعمال کیا جاوے تو بدن کے کسی عضو اور قویٰ میں ہرگز کسی طرح کا فرق نہ آوے مگر گوشت انسان کی خوراک سے بالکل برعکس ہے اس سے انسان کے ہر ایک عضو میں فرق آجاتا ہے اور اس کے اس کی قدرتی حالت پر نہیں رہنے دیتا۔

مگر وہ انٹوں کا تعلق غذا سے اتنا نہیں ہے جتنا سعد سے کا کیونکہ بغیر دانت والا بوڑھا آدمی بھی غذا کھا سکتا ہے بخلاف اسکے بلا سعد والا بالکل نہیں۔

مگر ان کی بناوٹ سبزی خور جانوروں سے ہی ملتی ہے۔

چنانچہ بندر اور انسان کے دانتوں میں بالکل ہی تفاوت نہیں ہے اور بندر گوشت بالکل نہیں کھاتا۔ یہ امر عام پر بخوبی ظاہر ہے۔

نو کہ ارد دانت سبزی توڑنے کے لئے بنائے گئے ہیں نہ کہ گوشت کے لئے۔

سو اسے اسکے اچھے اچھے فاضل اور مشہور لوگوں نے مثل لی قی اس کا بہن

بہت ہی گہری سربوڑ ہیوم تیرن کپویر ای (جو نباتات کا عالم تھا) پر تفسیر اور اس پر دسترس اس بل وغیرہ نے نہایت تحقیق کے ساتھ یہ ظاہر کیا ہے کہ کیا انسان کے دانت کیا آوے گا کہ اور کیا چیزیں غرض کہ کل اس کی اندرونی اور بیرونی ساخت سے واضح

ہوتا ہے کہ وہ گوشت خوری کے مناسب حال پیدا نہیں ہو اسے
گوشت خور جانور اکثر رات کو شکار کیا کرتے ہیں اور اس کے رات کو بخوبی دیکھ
سکتے ہیں یہ خلاف اسکے انسان میں یہ طاقت نہیں ہے کیونکہ وہ رات کو آرام کی خواہش
رکھتا ہے نہ کہ اپنی خوراک کے لئے محنت کرنے کے لئے عام علامات کے لحاظ سے بھی
انسان کا گوشت خور ہونا ثابت نہیں ہوتا۔

کیونکہ (الف) انسان کے جسم سے مثل اور جانوروں کے جو نباتات پر گزر کرنے میں پسینہ
نکلتا ہے مگر گوشت خور جانوروں کے جسم سے پسینہ برآمد نہیں ہوتا۔
(ب) گوشت خور جانور چاکر اپنی غذا نہیں کھاتے ہیں مگر انسان مثل اور نباتات کے کھانے
والے جانوروں کے چاچا کر اپنی غذا کھاتا ہے۔

(ج) آدمی مثل نباتات کھانے والے جانوروں کے پانی گھونٹ ہاندھ کر پیتا ہے
مگر گوشت خور جانور اسے زبان کے ساتھ چاٹ کر پیتے ہیں۔

(د) آدمی کے مثل نباتات کھانے والے جانوروں کے لمباپ دہن جعفری زیادہ ہوتا ہے
اوس قدر گوشت خور جانوروں کے نہیں ہوتا ہے۔

علم کیمسٹری یعنی علم کیمیا سے ثابت ہے کہ گوشت میں صرف ۳۴ فی سینکڑہ وہ
مادہ موجود ہوتا ہے جس سے انسان نشوونما پاتا ہے باقی ۶۶ حصہ پانی مفصلہ
ہوتا ہے۔

ان نباتات میں خصوصاً قسم غلہ میں اکثر میں ۹۰ فی سینکڑہ تک
مذکورہ بالا مادہ ہوتا ہے۔

سو اسے اسکے انسان کو حرارت غریزی کے لئے جب گرم مادے کی ضرورت ہے

اور جب کہ کار نہیں اس کہتے ہیں وہ ذبح کئے ہوئے خیراتی گوشت میں بہ نسبت نباتات کے بہت ہی کم ہوتا ہے۔

اور وہ اجزاء کہ جن سے ہڈیاں نشوونما پاتی ہیں اور مضبوط ہوتی ہیں وہ بھی نباتات میں زیادہ موجود پائے جاتے ہیں۔

بہ نسبت گوشت کے گویا عام اس سے کہ خواہ ہم جسم انسان کے اُن اصولوں پر نگاہ ڈالیں کہ جن سے ہمارا گوشت بنتا ہے یا وہ اصول ہیں کہ جن سے حرارت غریزی پیدا ہوتی ہے یا وہ اصول کہ جن سے ہماری ہڈیاں بنتی اور مضبوط ہوتی ہیں۔ نباتاتی غذا کو گوشت پر بلا تکرار فضیلت حاصل ہوتی ہے۔

اور اسکا یہی ثبوت کہ مقوی غذا کون سی ہر گوشت یا سبزی حیوانات پر نظر ڈالنے سے بخوبی ہو سکتا ہے۔

باتھی گینڈا گھوڑا جینس جنگلی سور یہ سب سبزی خوردہ میں مگر کل جانوروں سے ذیل ڈول اور طاقت میں کہیں بڑھ کر ہیں۔

شیر جو گوشت خوروں میں سب سے بڑا ہے ان کے مقابلے میں نہیں پڑتا اور نہ گھوڑے کی برابر پچاس چالیس میل بھاگ سکتا ہے۔

گوشت خور جانوروں کی حالت دو تین میل بھاگنے ہی سے متغیر ہو جاتی ہے۔ باتھی درخت کو چرے اور کھاڑ کر پھینک دیتا ہے مگر شیر سے یہ نہیں ہوتا۔

یہ تمام دلیل لامحتاج نہیں کہ گوشت دیرینہم سے اور دوہ سبزی وغیرہ زود ہضم ہوتی ہے۔ حکمت کی پاس ہے جس کتاب میں ملاحظہ کر لیجئے گوشت میں اگر مصالح نہ ڈالیں تو انسان ہضم نہیں ہو۔ بخلاف دھم و بقولات کے۔

انسان کی ٹھیک غذا گوشت جب ہو سکتی ہے تب کہ شیر اور کرک کی مانند کہ چکی وہ
 غذا کہ انسان بھی کچا گوشت کھا دے اور مصالحہ تک وغیرہ کی مدد بالکل نہ ہو دے
 دماغی قوتوں کے لحاظ سے بھی ظاہر ہوتا ہے کہ گوشت انسان کی دست غذا نہیں ہے
 کیونکہ دنیا میں اگر ایسے بڑے لوگ محقق گذرے ہیں اور جنہوں نے اپنے ذہن کی
 اسے دکاوت کے ساتھ نئے نئے خیالات اور نئے نئے معلومات میں بہت کچھ روشنی
 ڈالی ہے۔

وہ یا تو عمر بھر کے لئے یا اس کے کسی حصے میں گوشت سے پرہیز گار رہے۔

مثلاً پلٹو پلٹو مارک ڈائوفیٹر اینوسٹ کرائی سائنٹم وغیرہ۔

اخلاقی اصول بھی انسان کی گوشت خوری کو قائم نہیں کرتے ہیں۔

کیونکہ جانوروں کے ذبح ہوتے وقت جو اون کی حالت ہوتی ہے وہ بالکل انسان
 کی اچھی طبیعت پر موثر ہوتی ہے۔

اُن کے ہاتھ پیروں کا پھڑپھڑانا دُکھ کے ساتھ اُن کا ہلکانا اور دردناک آواز
 کے ساتھ زمین پر گرنا اور دم نکلتے وقت سخت جاباں کنڈنی ہونا عمدہ طبیعت کے مرد کیا
 عورت دونوں پر اثر دیکھا جاتا ہے۔

پس یہ بالکل اخلاقی تحریک خود اس بات کی عمدہ دلیل ہے کہ خدا نے انسان
 کو گوشت خوری کے لئے نہیں پیدا کیا ہے۔

وہ جانور جو گوشت خور ہوئے ہیں اپنی عادت میں نہایت خونخوار وحشی اور خطرناک
 ہوتے ہیں

لیکن جو نباتات کے کھانے والے ہیں وہ بہ نسبت اُن کے بہت کچھ خیر و سکین ہیں

اور جب کہ کار سبھی اس کہتے ہیں وہ ذبح کئے ہوئے حیوانی گوشت میں بہ نسبت نباتات کے بہت ہی کم ہوتا ہے۔

اور وہ اجزاء کہ جن سے ہڈیاں نشوونما پاتی ہیں اور مضبوط ہوتی ہیں وہ بھی نباتات میں زیادہ موجود پائے جاتے ہیں۔

یہ نسبت گوشت کے گویا عام اس سے کہ خواہ ہم جسم انسان کے اُن اصولوں پر نگاہ ڈالیں کہ جن سے ہمارا گوشت بنتا ہے یا وہ اصول ہیں کہ جن سے حرارت غریزی پیدا ہوتی ہے یا وہ اصول کہ جن سے ہماری ہڈیاں بنتی اور مضبوط ہوتی ہیں۔ نباتاتی غذا کو گوشت پر بلا تکرار فضیلت حاصل ہوتی ہے۔

اور اسکا یہی ثبوت کہ مقوی غذا کون سی ہر گوشت یا سبزی حیوانات پر نظر ڈالنے سے بخوبی ہر سکتا ہے۔

ہاتھی گنبد اگرچہ انجینس جنگلی سور یہ سب سبزی خوردہ ہیں مگر کل جانوروں سے ذیل ڈول اور طاقت میں کہیں بڑھ کر ہیں۔

شیر جو گوشت خوردہ میں سب سے بڑا ہے ان کے مقابلے میں نہیں پڑتا اور نہ گھوڑے کی برابر پچاس چالیس میل بھاگ سکتا ہے۔

گوشت خوردہ جانوروں کی حالت دونوں میں بجا گئے ہی سے متغیر ہو جاتی ہے۔ ہاتھی اور گھوڑے اوکھاڑ کر پھینک دیتا ہے مگر شیر سے یہ نہیں ہوتا۔

یہ امر دلیل کا محتاج نہیں کہ گوشت دیرینہ سے اور دودھ سبزی وغیرہ زود ہضم ہوتی ہے۔ حکمت کی پاس ہے جس کتاب میں ملاحظہ کر لیجئے گوشت میں اگر مصالح نہ ڈالیں تو انسان ہضم نہیں ہو۔ بخلاف دودھ و بقولات کے۔

انسان کی ٹھیک غرائز گوشت حب ہو سکتی ہے جب کہ شیر اور کرگ کی مانند کچلی وہ
خراک ہے انسان بھی کچا گوشت کھا دے اور مصالحہ تک وغیرہ کی مدد بالکل نہ ہو دے
واعی تو نون کے لہاؤ سے بھی ظاہر ہوتا ہے کہ گوشت انسان کی درست غذا نہیں ہے
کیونکہ دنیا میں اگر ایسے بڑے لوگ محقق گذرے ہیں اور جنہوں نے اپنے ذہن کی
اسے اذکات کے ساتھ سننے، خیالات اور سننے، معلومات میں بہت کچھ روشنی
ڈالی ہے۔

وہ یا تو عمر بھر کے لئے یا اس کے کسی حصے میں گوشت سے پرہیز گار رہے۔

مثلاً پٹو، پٹو مارک ڈاکٹریٹر اینوسٹ کرآئی سائنسٹم وغیرہ

اخلاقی اصول بھی انسان کی گوشت خوری کو قائم نہیں کرتے ہیں۔

کیونکہ جانوروں کے ذبح ہوتے وقت جو اون کی حالت ہوتی ہے وہ بالکل انسان
کی اچھی طبیعت پر موثر ہوتی ہے۔

آؤں کے ہاتھ پیروں کا پھڑپھڑانا دکھ کے ساتھ آؤں کا ہلکانا اور دردناک آواز
کے ساتھ زمین پر گرنا اور دم نکلتے وقت سخت جان کنڈنی ہونا عمدہ طبیعت کے مرد کیا
عورت دونوں پر اثر دیکھا جاتا ہے۔

پس یہ بالکل اخلاقی تمہید خود اس بات کی عمدہ دلیل ہے کہ خدا نے انسان
کو گوشت خوری کے لئے نہیں پیدا کیا ہے۔

وہ جانور جو گوشت خور ہوتے ہیں اپنی عادت میں نہایت خوشخوار وحشی اور خطرناک
ہوتے ہیں

لیکن جو نباتات کے کھانے والے ہیں وہ بہ نسبت آؤں کے بہت کچھ غریب مسکین ہیں

سجیدہ نزل ہوتے ہیں۔

تجربے سے معلوم ہوا ہے کہ گوشت خور اور وحشی جانوروں سے جب گوشت چھوڑا دیا
گیا ہے۔ اور جیسے اس کے روٹی اور دودھ وغیرہ غذا دی گئی ہے تو بہ نسبت پہلے
کے ان کی خوشخواری بہت کم ہو گئی ہے۔

شکار گتے یا بلی پر ہر ایک اس امر کا تجربہ کر سکتا ہے اور اس طور پر بھیج جو نباتات
سیکیں اور سلیم بنورسٹ اور سینکڑوں گوشت خور میٹھی غذا ت پیدا کر دیتے ہیں۔ وہ بہت کم
وحشی اور خطرناک ہو جاتی ہے۔

تو اس پر اس امر کی شاہد ہیں کہ دنیا میں جتنے قاتل۔ خنزیر اور انسان کے دشمن ہوتے
تھے وہ سب کے سب گوشت خور تھے۔

جنگیز خان۔ تیمور۔ تارو پتولین تو نا پارت وغیرہ کو دیکھ لو

جہاں خیر زمانہ حال میں بھی حال ہے چاہے جس قوم کو دیکھ لو۔

گوشت کھانے سے یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ شجاعت و لاوری ہی اسی کے لحاظ پر ہے۔

کیونکہ عموماً جن اقوام کا کہ رزاقہ و روپیہ یعنی بنیائی و کاشتہ۔ ماحیان و فو۔ باوان
کی حالت دیکھتے ہیں ہر شخص اس امر کی سخت و قہرین و قیاسن کر سکتا ہے۔

چونکہ خیر کا اور اسی لئے تہذیب کا بہت بڑا اصول انانیت شکار ہے۔

پس اس کے لحاظ سے بھی انسان کے لئے گوشت خور ہونا واجب نہیں آتا ہے۔

کیونکہ یہ صاف ظاہر ہے کہ نباتات بہ نسبت گوشت کے سیکڑا ہوں و سبب ارزان و سستا

ہو جاتی ہے۔ پس یہ عقل مند و سبب اور روزمرہ کے کاروبار کے اصول کے بھی

برخلاف ہے کہ ایک چیز جو بہ نسبت دوسری کے ہر ایک طرح سے کئی درجے گھٹ کر ہے
اور سکو گر ان قیمت دیکر خریدایا دے۔

اگرچہ ایکٹ ۱۱۸ء کی دفعہ ۴۴ میں نسبت زخمی و لاغر وغیرہ سولیشیاں کے جانب
گورنمنٹ سے حفاظت کی گئی ہے۔

دفعہ ۴۴ (۳) ایکٹ نمبر ۵۵ اگر کوئی شخص کسی بلدہ کی حدود کے اندر جس سے پہلے دفعہ ۱۱۸

استثنا خاص مجاریہ لوکل گورنمنٹ متعلق کیا ہو کسی شخص

یا شاہراہ یا گذرگاہ عام میں منجملہ جرائم اعضا ذیل کی جرم کا

بابت ۱۱۸ء

مترکب ہو کر باشندوں یا راہ گروں کو ہرج یا تکلیف یا رنج یا خطرہ یا نقصان پہونچا دے
تو بشرط ثبوت جرم بحضور مجسٹریٹ وہ کسی قدر جرمانے کا مستوجب ہو گا۔ جو ۵۰ روپے

سے زیادہ نہ ہو۔ یا کسی سبھا دتک قید کیا جاوے گا۔ جو آٹھ روز سے زیادہ نہ ہو۔ اور ہر ایک

پولس کو اختیار ہے کہ کسی شخص کو جو اس کے موافقہ میں آون جرائم کا مترکب ہووے۔

بلا وارنٹ اپنی حراست میں لاوے۔

۱۱۸ء (۱)۔ اوس شخص کو جو کسی جانور کو فریج یا اسکی لاش صاف کرے۔ یا کسی سواری کے

جانور کو سبے ٹھکانے دوڑا دے۔ یا کسی گھوڑے یا اور جانور کو ٹھکانے یا پھیرے

ٹھکانے۔ اوس شخص کو جو کسی جانور کو سبے وجہ یا بیدردی کے ساتھ مارے یا اسکی

میت سے زیادہ کام لیوے۔ یا اسکو جان سے تنگ کرے۔

۱۱۸ء (۲)۔ اوس شخص کو جو کسی جانور یا سواری کو اس قدر عرصے سے

زیادہ جو اسے لارے یا اوتارنے مال یا سواری کر لیتے مسافران کے ضرور ہو

ارکے۔ یا جو کسی سواری کو ایسی جگہ چھوڑ دے جو کہ عوام کو اس سے تکلیف

یا خطر ہو سکتے۔

رہا بچا۔ اوس شخص کو جو کسی مال کو فروخت کے لئے منووار کرے۔

خاسا۔ اوس شخص کو جو نجاست یا گھورا یا کوڑا یا سنگریزہ یا لمبہ ڈال دیوے۔

یا کوئی گاؤ خانہ یا ٹولہ یا اور طر کا جو تیرا کھڑا کرے یا جو کسی مکان یا کارخانہ یا گھر سے آب نجس جاری کرے۔

سادسا۔ اوس شخص کو جو بدست یا آمادہ بفساد یا اپنے جسم کی حفاظت کرنے سے عاجز پایا جاوے۔

سابعاً۔ اوس شخص کو جو عمداً اور براہ بیجائی اپنا بدن یا نقصان جسمانی خلقی یا جانکی دکھا دے یا ایسے تالاب یا چشمہ آب میں نہا سنے یا بدن دھونے سے حرکت بجا کر کتبہ جو دے جو اوس شخص سے صرف کے لئے مقرر نہ کیا گیا ہو۔

ثامناً۔ اوس شخص کو جو کسی چاہ یا تالاب یا دیگر موقع یا تعمیر کے گرد جس سے آو سبوں کو نقصان ہو سکتے کا اندیشہ ہو چکا نہ لگاوے یا اور طر جبر عوام کی حفاظت کا بندوبست نہ کرے لیکن گردن مارنے کی نسبت خبر نہ باشد۔

علاً بخیر گردن مارنے سے بڑھ کر ذمی روح کے واسطے اور کوئی درجہ تکلیف کا باقی نہ ہو اگر کسی شخص سے کہا جاوے کہ تو مجھ سے کسی زخم کے قتل ہونا پسند کرتا ہے تو یقیناً وہ کسی حالت میں اپنی موت کو پسند نہ کرے گا۔

یہاں کہتا کہ اکثر شفاخانوں میں اشخاص اپنے ہاتھ پانوں کٹاؤا سکتے ہیں اور موت کو پسند نہیں کرتے۔ جس بات کو انسان اپنے اوپر پسند نہ کرے وہ سروس کی نسبت پسند کرنا سخت بہت دھری بہت بھول لغمان حکیم۔ انجہ پر خود نہ پسندی بردیکران پسند

نیک اوسکو کہتے ہیں کہ جو کسی حالت میں بڑا کرنے پر آمادہ نہ ہو۔
دوست وہ ہے جو کبھی دشمنی نہ کرے۔

صابر وہ ہے کہ اپنا معاملہ سپردِ بخدا کر کے استقلال ترک نہ کرے۔
چنانچہ احکامِ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ملاحظہ طلب ہیں۔

But I say unto you, that ye resist not
evil, but whosoever shall smite the on thy
right cheek, turn to him the other also

لیکن میں کہتا ہوں کہ تم برے کا مقابلہ نہ کرو۔ لیکن جو کوئی تمہاری داہنی طرف
کے تھپڑ مارے اوسکی طرف بائیں رخ بھی اپنے منہ کا پھیر دو۔

Blessed are the pure in heart:
for they shall see God.

زیادہ وہ لوگ کہ جنکے دل پاک صاف ہیں۔ کیونکہ وہ خدا کو دیکھیں گے۔

دیکھو ذابقر قصاب لوگ گاسے کے سامنے ہی اوسکے بچوں کی گردن پر چھری پھرتے
ہیں لیکن وہ اونکو بھی دودھ پلاسے اور پرورش کرتے ہیں درینہ نہیں کرتی۔ اور نہ
سبر کو چھوڑتی ہے۔

دیکھئے اوسکے دودھ سے بلاسرت کس قدر نعمتیں تیار ہوتی ہیں اوسکے بچہ پر سے یعنی ہاتھوں
کے ذریعہ سے آرام تام ہزار ہا کوس کی ستر لیں ملے کی جاتی ہیں۔ اور ہر قسم کی زراعت
و پیداوار غلہ وغیرہ مثل ترکاری و میوہ جات کا بھی وہی باعث ہے۔

باوصف اسکے کہ عوام الناس اوسکی بدولت ہیشمار نعمتوں سے مستفیض ہوتے ہیں۔

متح ہوئے ہیں۔ مگر وہ خود شک گمان ہی کھا کر اوس پر قناعت کرتی ہے مگر تم ہم پر بھی
اوس کے احسانوں کو خاک میں ملا کر اور فراموش ہو کر بیصبری اور بے رحمی اختیار
کر کے اوس کے ساتھ ظلم کر رہے ہو۔

کیا اسی کا نام انصاف اور ایمان ہے۔ دیکھو بیصبری و بے رحمی اور عین کین و ظالم کے
واہستے ہر مذہب میں کیا سنتا ہے۔ اور ایمانداروں کو کیا پہنچا۔

ترجمہ

یعنی دوست کے ساتھ دشمنی کرنا اور دشمن کو دشمن اور غلامانہ مہم میں قسب کے انخاس
بتنا کہ چار اور سورج قائم ہیں ورنہ کی آتش میں جلے۔

آیت کلام مجید اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ

ترجمہ

تحقیق خدا ظالم کرنا والوں کو سیدھی۔ اہ نہیں بتاتا ہے۔

آیت

اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْمُجْتَلِبِيْنَ

ترجمہ

تحقیق خدا ایسے چاہتا ہے نہ ایمان والوں کے۔

آیت
 اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ
 ترجمہ

بیشک یہاں نہیں ہوتا تھوڑوں کا۔

آیت
 وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الشّٰكِرِينَ
 ترجمہ

خدا بڑے کام کرنے والوں کو ہدایت نہیں کرتا۔

آیت
 اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْمُفْسِدِينَ
 ترجمہ

مفسد خدا درست نہیں کرتا مفسدوں کو کام۔

آیت
 اِنَّ اللّٰهَ يَكْتُمُ الْمُفْسِدِينَ
 ترجمہ

مخفی خدا انصاف کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے۔

آیت
 اِنَّ اللّٰهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ
 ترجمہ

اور جاننا تو یہ کہ اللہ ساتھ پر ہر کاروں کے سبب۔

آیت

إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِلُّ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ۝

ترجمہ

محقق خدا نہیں ٹالتا ہر ایماندار کو اجر کو

آیت

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ۝

ترجمہ

محقق خدا انہیں کام کرنے والوں کو دوست کہتا ہے۔

آیت

وَاللَّهُ يُوَفِّي الْعِبَادَ ۝

ترجمہ

اللہ شفقت رکھتا ہے بندوں پر جو اطاعت کرتے ہیں۔

آیت

إِنَّ اللَّهَ سَخَّرَ الْعَصَايِرَ ۝

ترجمہ

اللہ ساتھ ہے میرے گنہگاروں کے۔

آیت

لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ وَعَلَى الظَّالِمِينَ ۝

لعنت اللہ کی کافروں اور ظالموں پر۔

آیہ وَاللّٰهُ لَا يُحِبُّ الْفٰسَادَ

ترجمہ

اور اللہ دوست نہیں رکھتا فساد کرنا۔

ایضاً

حَرَّمَ مَتَاعُكُمْ لِمَتْنَةٍ وَاللّٰهُ وَلَهُمُ الْخَزَائِرُ وَمَا أَهْلُ الْغَيْبِ لِلّٰهِ مِنَ الْخَبْرَةِ وَالْمَوْفُودَةُ وَالْمُنْتَوِيَّةُ وَالطَّيْحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ إِلَّا مَا ذَكَّرْتُمْ وَمَا رَجَعِ
عَلَى النَّصِيبِ وَإِنْ تَسْتَفْهِمُوا بِلَا زَكَاةٍ ذِكْمًا فَسُوقُوا

ترجمہ

حرام کیا گیا اور تمہارے مردار اور لہو اور گوشت سور کا اور جو بکھ بکا راجا دے
سوائے اللہ کے اور جو مر گیا گھٹ یا چوٹ سے یا گر کر یا سنگ مار سے اور جس کو کھایا
پھاڑنے والے نے۔ مگر جو تم نے دیکھ کر لیا اور جو بیچ ہوا کسی تھان پر اور یہ کہ بانٹا
کر دیا پائے ڈال کر۔ یہ گنہ کا کام ہے۔

آرزو سے قرآن سوائے سور اور لہو اور مردار وغیرہ مذبح جانوروں کے سب حیوانات
جس زندہ پرندہ دریائی حشرات الارض و کوڑے و کٹیرے حلال معلوم ہوتے ہیں۔
کیا اب اس حساب سے سب حلال ہو گئے اور کھاتے کے لائق ہو گئے ہرگز نہیں۔
یہ اس تمیز کرنے کا پروردگار نے انسانوں کی عقل پر منحصر کیا ہے کہ موافق قانون
فطرت کے ہر شے میں تمیز کریں اور نفع اور نقص پر بھی غاظر رکھیں۔

اتار اہل الجنت
وجہ بلج - ولسانہ فصیح - وید سخی - وقلبہ مستقیم -
توجہ

اہل جنت کے چار نشان ہیں اول پیشانی بلج نورانی - دوم زبان شیریں - سوم سخی ہاتھ والا
اور چہارم دل مستقیم با خدا ہوگا۔

اتار اہل النار
وجہ بیئس - ولسانہ فاحش - وید وخیل - وقلبہ سشدیل -
توجہ

اور اہل دوزخ کے چار نشان ہیں اول پیشانی زیش بے نور - دوم نہاں بدگو و بدکلام
سوم اور کاہتہ کنجوس - چہارم اور سکاواں سخت اور بیرحم ہوگا۔

در بیان قساوت قلب		
سخت دل یا سہ علامت یافتہ باضیعان باشند جو روستہ	چون دید روز و بر تاقسم ہم قناعت نبودش بامیش و کم	
در بیان کارہای شیطانی		
چار خصلہ فعل شیطانی بود عظمت مردم چو بگدشت از یکے خون باثر نیر از شیطانی بود	واندا ایسا ہر کہ جنسی بڑ باشد آن از فعل شیطان بدیکے آنکہ ظاہر دشمن انسان بود	

در بیان علامات منافق	
دور باش انجو اچھا اہل لعاق سہ علامت در منافق ظاہرست دعدہ ہائے او ہمہ باشد خلاف سومنان را کم اطاعت میکنند نیت در دعدہ منافق را وفا مانہ پذیری منافق را اہین از منافق است پسر پسر ننگ بامنافق ہر کہ ہمہ مے نمود	در جنم دان منافق را وثاق زان سبب مقہور نہر فہرست قول او نبود بغير از کذب و لاف ہم امانت را خبیات میکنند زان نباشد در رخس نور و صفا نیت با داسریش از روی زمین تنج را از بہر قتلش تیر گن منزل او در نگ چہ مے نمود
در بیان علامات شقی	
ہست ظاہر سہ علامت در شقی بے طہارت باشد و بیگاہ خیر اے پسر گریز از اہل علوم	مینحور و دایم حرام از اہمقی ہم را اہل علم باشد در گریز مانہ سوز و مر ترانہ سہوم
در بیان معرفت الہی	
عارف آن باشد کہ باشد حق شناس	ہر کہ عارف نیت گرد و ناسپاس
<p>جس صورت میں کہ خداوند کریم نے اپنی قدرت کاملہ سے بذریعہ گائے بے شمار نعمتیں تمکو عطا فرمائی ہیں یعنی وہی گائے تمکو دودہ پلاتی ہے اور وہی گائے اپنے بچوں کے ذریعے سے غلہ پیدا کر کے کھلاتی ہے اور وہی گائے اپنے بچھرون کے کندھوں پر تمکو سوار کراتی ہے اور پسیدل چلنے کی تکالیف سے بچتی ہے اور</p>	

بچھری تم اوس پر قانع نہو کر اور متروک کر کے اوسکی جاں مارتے ہو تو اب یہ کفرانِ نعمت نہیں ہے تو کیا ہے۔ کیونکر تم سے خدا راضی ہو سکتا ہے۔

دیکھو ایک گائے کے وجود سے لاکھوں انسانوں کی پرورش ہوتی ہے۔

جسکا حساب مقبضِ مہر شے سری شوامی دیانتد سستی جی گرو مہاراج نے اپنی کتاب گو کر نامہ میں درج فرمایا ہے دیکھ سکتے ہو۔

اے صاحبِ ذرا تو شرمندہ ہو کر خوفِ خدا کر کے پابندیِ قانونِ قدرت کی کرو۔

یاد رکھو کہ یہ نفس پروری و خود پسندی تمہاری حقیقت میں تمہارے ہی واسطے زہرِ قاتل ہے۔

اور ظہرِ ہمہ گیر کہ اس نظم کو روا رکھ کر ثواب جانتے ہو جو کسی حالت میں پایہِ ثبوت کو نہیں پہنچتا ہے۔

خیال نہ رائے کہ کسی قاعدے اور اصول سے کوئی شخص ثابت کر سکتا ہے کہ یہ کتنا ہونگی جاں مارنا یا اود کو اذیت دینا بجائے گناہِ عظیم کے داخلِ ثواب ہو جاوے۔

اگر کوئی شخص ہم کہے کہ اب تو آرام سے گذرتی ہے۔ عاقبت کی خبر خدا جانے۔ تو ایسا خیال بھی اوسکا غلط ہے۔

گھنہ گار کی اوقات دنیا میں کبھی عیش کے ساتھ بسر نہیں ہوتی۔

وہ ہر وقت ایک سخت عذاب میں گرفتار رہتا ہے۔

راحت و رنجِ حقیقت میں جسم کی فریبی بالائزنی یا کھانے پینے پر منحصر نہیں بلکہ راحت

ورنج کا تعلق روح کے ساتھ ہے۔ نہ کہ جسم سے۔

مثلاً ایک چور جو غیر و کا مال چوراکر اور اپنے قبضہ اور تصرف میں لاکر خوب کھاتا پیتا ہے

اگر اوسکی آتما یعنی روح کبھی چین و آرام میں نہیں رہتی اوس کی روح ہر وقت خائف اور اندیشے میں مبتلا رہتی ہے۔

کیونکہ وہ اور اوسکے ہم پیشہ لوگ ایسے ہی بد افعال کی بدولت پہلے سے صدمات اڑھائے ہوئے ہوتے ہیں وہ خیالات کسینوقت میں اوں کے دل سے دور نہیں ہو سکتے۔

جب خیالات سے صدمات دور نہیں ہوئے تو طبیعت کا چین معلوم۔
اوں کو ہر وقت افشا سے راز و گرفتاری وغیرہ کے اندیشے کہ جو حقیقت میں بدکرداروں کیواسطے لازمی ہیں پیش نظر رہتے ہیں۔

دوسرا نیک چین آؤنی کہ جو ایک وقت میں خشک روٹی کھا کر اور پانی پے کر آرام سے سوتا ہے اوس المست بد معاش جو رکے مقابلے میں اعلیٰ درجہ کا مرتبہ رکھتا ہے

दिवसस्याहमे भागि प्राकं पचति स्व गृहे ।

॥ प्रवृत्तीय प्रवासीच सवारि चरमोदते ॥

ترجمہ

یعنی جو انسان ایک روز کے اٹھوین حصے میں اپنی ریاضت سے آزادانہ صرف ساگ یعنی بقولات اپنے گہرین چاکر کہا تا ہے وہ انسان دنیا میں آرام سے ہے۔
یہ قاعدہ کلیہ ہے کہ جو اوروں کو خوف و نقصان پہونچا بیگا ہے خود بھی حسرت لیں ہوگا
دوسرے یہ امر یہی سلمہ ہے کہ جو کام موافق منشا سے فطرت کے کیا جاتا ہے وہ ہمیشہ

جملہ خیر پہنچ رہا ہے اور خلاف اصول برتاؤ سے ہمیشہ نئے نئے اشکال متانقہانہ
ایدا رسان مخلوق ظہور پذیر ہوتے ہیں۔

نہ سنا ہو گا کہ خیرات کرتے ہوئے کسی جگہ تکرار ہوئی ہو۔

نہ سنا ہو گا کہ رفاہ عام کے واسطے چاہات تیار کرنے پر جنگ ہوئی۔

نہ سنا ہو گا کہ یاد الہی کرنے میں جنگ و جدال و نوبت قلب کی پہونجی ہو۔

بیکھئے ہمیشہ ہر مذہب کے فقرا بیابانوں میں بلا خیر شہ عبادت کرتے ہیں اوں سے
کوئی مزاحمت نہیں کرتا۔

نہ سنا ہو گا کہ پیادہ وغیرہ یعنی سبیل جاری کرنے میں لڑائی و لگہ ہوا ہو۔

نہ سنا ہو گا کہ مفتیم مدرس کے اجراء سے فساد برپا ہو

جب سنا ہو گا یہی سنا ہو گا کہ گاؤں کشتی و قبور پرستی و تابوت پرستی و بت پرستی

وغیرہ پر جو کہ بدعتی فصل خلاف اصل ہیں مناقشے و مجاہدے پیدا ہوئے۔

اب اصول پر نظر ڈالئے مے پہونتی سے بھوٹی عقل کا آدمی یہی معلوم کر سکتا ہے۔

کہ گائے کو ہرگز خدا نے گوشت کے واسطے پیدا نہیں کیا کہ جس کا وجود حقیقت میں

بہ لحاظ فوائد عام ہر وقت قابلِ دیکھن و الیق پوچھنے کے ہے۔

یہ امر بدیہی ہے کہ سوڈے و دند سے جانور ہمیشہ خوف کے ساتھ بل و جھار بوں

میں جاں چھپائے پڑ رہتے ہیں۔

اور ہرں و خرگوش وغیرہ جو ایدا رسان مخلوق نہیں ہیں بلا خیر شہ آنا دانہ اپنی اوقات

بسر کرتے ہیں۔ اور وہ انسانوں سے بمقابلہ سوڈے جانور و لگے زیادہ اور جلد

مانوس ہو جاتے ہیں۔ گوشت کھانیوں میں عقل سلیم نہیں ہوتی اور نہ

وہ باریک بین ہوتے ہیں۔
 اُن میں نفس پروری کا مادہ بمقابلہ رفاد عام پڑا ہوا ہوتا ہے۔
 یہ امر بھی ظاہر ہے کہ اُن کے جسم و شکم سے ہمیشہ کثرت بدبو پیدا ہوتی ہے اور
 ہوا کی خاصیت ہے کہ سردی یا گرمی جو سمیو یا بدبو کہ فوراً قبول کر لیتی ہے۔
 اُس بدبو کے تھوڑے سے اجڑا ہی متفرق ہو کر بہت سی ہوا کو خراب و متعفن
 کر دیتے ہیں۔

ہوا کے متعفن ہونے سے انواع اقسام کے امراض و بانی مخلوق میں پھیلتے ہیں کہ جنکے
 سبب سے عوام کو ہر قسم کی اذیت پہنچتی ہے اور وہ ہوا پانی کے ماوے کو
 بھی خراب کر دیتی ہے۔

اور وہ پانی علاوہ سفرت دہی ارواح کی نراعت میں بھی نقصان پہنچاتا ہے۔

اب فرمائی کہ اس فعل نخل رفاهیت کا فاعل کون ہوا۔

اگرچہ دفعہ ۲۷۸ تعزیرات ہند ایسی باتوں کے انسداد کے واسطے تجویز ہوئی ہے
 لیکن بعض مواقع پر اسکی تعمیل میں چشم پوشی پائی جاتی ہے۔

دفعہ ۲۷۸ - تعزیرات ہند۔

ہوا کو مضر صحت کرنا جو کوئی شخص کسی جگہ کی ہوا کو بالارادہ فاسد کرے اس طرح کہ وہ

اُس لوگوں کی صحت کی واسطے مضر ہو جو عموماً اُسکے قرب و جوار میں ہو و وہ باش رکھتے
 یا کاروبار کرتے ہوں۔ کسی گزرگاہ عام سے ہو کر آمد و رفت رکھتے ہوں۔

تو شخص مذکور کو جرمانہ کی سزا دی جائیگی جو پانسو روپے تک ہو۔

دوم بسبب پڑ جانے قوت حیوانی کے اونکی طبیعت ترقی روحانی میں بالکل مہول و عاجز

ہوتی ہے اور سیر ترقی روحانی کے انسان برہم گیاں یعنی علم الہی کے حاصل کرنے میں مجبور محض ہوتا ہے کہ جو بغیر وجود انسانی و غیر وجہ سے حاصل ہونا اور اسکا حاصل پس حاصل کرنا اور اسکا انسان کے واسطے ایک امر ضروری و فرض ہے۔

بلا ادسکی اصل حقیقت کو کسی طرح انسان مغلوب نہیں کر سکتا۔ جس انسان نے برہم گیاں کو حاصل نہیں کیا گویا اوس نے اپنی زندگی کو تباہ اور اپنے نفس پر سخت ظلم کیا۔

بعد حصول علم الہی کے جو حقیقت کی کیفیت حاصل ہوتی ہے اس کے بیان کرنے سے زبان قاصر ہے اور اسرار نہانی کا انکشاف کہ جو ایک پردہ غیب میں مخفی ہیں عالم عمل پر موقوف ہے۔

اشلوک نو سمرتی

یعنی جو انسان دوسروں کے گوشت سے اپنے جسم کے گوشت سے ہر ایسے کی خواہش کرتا ہے اور اس سے زیادہ دنیا میں کوئی گنہگار و سیر نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ اپنے دعوے کے ثبوت میں خاص اہل اسلام کے عقیدے کا سلسلہ سناتا ہے جو ہر نفس میں درج ہے دکھلایا جاتا ہے و با اللہ التوفیق و علیہ التوکل و راستین الامانہ درج بطور مقدمہ کتاب مشتمل ہے اور شرط اعمال کے یعنی عامل کو قبل شروع

عمل دعوت اسماء الہی وغیرہ کے کیا کرنا چاہیے۔

جوہر اول در بیان عبادت عابدان۔ جوہر دوم در بیان زہد زاہدان جوہر سوم در بیان دعوت داعیان جوہر چہارم در بیان ذکر ذاکران جوہر پنجم در بیان اشتغال و تفکرات صوفیان۔ درج جاتا چاہیے کہ جو شخص ان اعمال کا شائق ہو اوسکو چاہیے کہ بروقت شہر و محلہ میں اسور کو واجب جاسنے۔ اکل حلال۔ صدق مقال کا پابند ہونا کم کھانا کم بولنا۔

جو اسم پڑھے اوسکی تاثیر ہونے پر یقین کرنا حضور قلب سے طرف خداوند حقیقی کے توجہ۔ کہنا۔ جانہ پاک و طہارت بدن لابد جاننا۔ تجرہ تاریک و مستغایین بٹھینا۔ ایک ہی آدمی کے ہاتھ سے کھانا پکوا کر کھانا اور پانی پینا اور نقص اعمال میں واسم الصوم رہنا بھی چاہیے۔

اور ترک حیوانات جلالی و جمالی کا کرنا۔ کرب و مات و محرمات سے بچنا۔ ترک حیوانات جلالی یہ ہے کہ ہر قسم کے گوشت اور مچھلی اور انڈے اور شہلا اور شک وغیرہ اور چونہ صدق وغیرہ سے پرہیز کرنا۔

اور یہی وجہ ہے کہ عالمان سیم زمر (یعنی لوگ و دیوانے لکے کیا

بند و کیا مسلمان کیا عیسائی غرض کہ سب فرقوں کو ترک حیوانات کرنا پڑتا ہے ورنہ ممکن نہیں ہے کہ وہ سب اپنے مذہب کو حاصل کر سکیں۔

چنانچہ کہ خیال الکات صاحب و مرزا باقر صاحب منظرین اکبر آباد نے قطعاً گوشت کھانا ترک کر رکھا ہے۔

علمائے معتضین اہل یورپ نے بذریعہ علم سائنس طبی کے بخوبی تحقیقات کر لیا ہے کہ گوشت کا کھانا انسان کے واسطے مفید صحت و تندرستی ہے۔

چنانچہ اوس کے اندر اوس کے واسطے انگلستان میں سوسائٹی قائم کی گئی کہ جس کی
شاخیں کلکتہ وغیرہ صوبہ ہندوستان میں قائم ہوتی جاتی ہیں۔

یہ مسئلہ سب سے پہلے کہ انسان کے واسطے چالیس روز متواتر بلا شرکت غذای
نیاتی قائلین گوشت کا استعمال اوسکی اصلی حالت کو متغیر کر دیتا ہے۔

یہی وجہ ہے کہ ایام و بانی میں گل ڈاکٹر ان بورو پین و حکمای یونانی وغیرہ عموماً گوشت
کھانے سے ممانعت کرتے ہیں کیونکہ وہ مولد عفونت ہے اور بالتمامیت خطہ صفر کو
غیر مستدل کر دیتا ہے۔

غور کیجئے گا کہ گائے کا مزاج پروردگار عالم نے کیا مستدل بنایا ہے کہ جسکے سبب سے
ہر ملک و ولایت میں علاوہ دیگر سولشیوں کے کوہود ہے اور کسی جگہ کی آب و ہوا اور دیگر
مضر صحت نہیں ہوتی۔

اور اوسکا شیر سبچہ اور جوان اور ضعیف غرض کہ سب کے واسطے فائدہ میں یکساں
حالت رکھتا ہے۔

پس یہ صاف دلیل اس امر کی ہے کہ گائے کا وجود عوام الناس کے فائدے پر
بنی ہے لہذا اوسکی حفاظت جیسی تمام نیک نوع انسان پر یکساں لازم و واجب ہے۔
حاصل کلام انسان کے لئے حیوانات کا کھانا تمام کاربائی نیک یعنی دینی و دنیوی
دونوں کے واسطے تاکامیابی کا باعث ہے۔

کتنا اسلئے کہ اسماء الہی دین و دنیا ہر دو پر موثر ہیں۔

ایسی صورت میں کیونکر حیوانات کا کھانا انسان کے واسطے جائز ہو سکتا ہے
بجز اسکے کہ وہ ہمیشہ متواکف رہے۔

ق

بوقت پنج رخصت گوسفند کی گشت	دران زمان کہ سرش را بہ تیغ تیز برید
سزای ہر خس خاری کہ خوردہ اتم	ہر انگہ بپلوی چویم خورد و چو خواہد دید

ترجمہ

یعنی وقت ذبح ہونے کے گوسفند نے قصاب سے کہا جس وقت کہ اوُس نے اوسکا سر چھری سے کاٹا۔ سزا اسکی کہ جو میں نے نگھاس پھونکھایا تھا پہہ ملی۔ جو شخص کہ سیر گوشت کو کھاویگا نہ معلوم اوسکو کیا سزا ملے گی۔

اب علاوہ وجوہات مذکورۃ القدر گورنمنٹ عادل کے حضور میں التماس ہے کہ جس صورت میں ہر پادشاہ وقت پر اپنی رعایا کے حقوق کی حفاظت مقدم رکھی گئی ہو۔ تو پھر کس وجہ سے رعایاے ہندوستان کے حقوق زائل کیے جاتے ہیں۔ حضور لکھ سنگھ قبیرہ ہند نے اپنی رعایا کے ساتھ جو وعدہ فرمایا ہے کہ کبھی کسی مذہب میں بجز حفاظت و ست اندازی یا تعرض نہ کیا جاویگا۔

تو اب خیال کیجئے کہ اس سے بڑھ کر مندور رعایا ہندوستان پر اور کیا سختی اور اوسکی دشمنی ہو سکتی ہے۔

جس گائے کو کہ وہ اپنا دین و ایمان مانٹے ہیں وہ ہی اُون کے سامنے گردن باری جاتی ہے۔

گو یا حقیقت میں گائے گردن نہیں باری جاتی بلکہ اُون کا دین و ایمان گردن مارا جاتا ہے اور ایسا عقیدہ اور عمل اُون کا نہ منحصر عادتائیں بلکہ عبادتائیں۔

جیسا کہ وید سنسکرت جہ ذیل سے واضح ہوگا۔

جہاں جو اہل اسلام سلاطین نے ان کے حقوق کو برقرار رکھا۔
 جیسا کہ فرمان والا شان حضرت شاہ عالم بادشاہ کے مغفون سے مترشح ہے۔
 اگر یہ کہا جائے کہ جن قوموں میں گائے کا کھانا روکا گیا ہے اور کور و کٹنا بھی ایک
 باعث اور نکی تکلیف کا ہو گا۔ اور ان کے حقوق کو بھی گورنمنٹ زائل نہیں کر سکتی اور
 جبراً زائل کرنا مذہبی دست اندازی مشمار کیا دینی۔

کیونکہ وہ بھی رعایا ہی گورنمنٹ ہیں اور گورنمنٹ کے نزدیک کل کے حقوق برابر
 ہیں۔

اس کا جواب یہ ہے کہ اول تو حسب وجوہات متذکرہ بالا بہرہ ام کسی طرح کسی کے
 داخل نہ ہو سکتا۔ بخمال محال اگر یہ بات تھوڑی دیر کے واسطے
 مان بھی لی جائے تو کھانا چاہیے کہ باشندگان ہندوستان کے ہندوؤں کے
 حقوق بمقابلہ اہل اسلام یا عیسائیوں کیوں فائق نہیں۔

بلکہ وجوہات مندرجہ ذیل نیز طرح فائق ہو سکتے ہیں۔

اول لمجاظ عمومی کہ جو حسب قانون قدرت رفاه عام پر مبنی ہے۔
 دوم لمجاظ قداست و سکونت و پیدائش۔

سوم لمجاظ کثیر التعداد۔

چارم لمجاظ وفاداری و خیر خواہی۔

پنجم لمجاظ اجتماع و فرمانبرداری۔

ششم لمجاظ عمومی کہ جیسے استغلام سلطنت کا مدار ہے۔

ہفتم لمجاظ اسکے کہ مذہب کسی پر چارہ روا نہیں۔

اسکے سوا اسے بہت حکومت سلاطین اسلام جو وقت کہ تمام ہندوستان سے رہم گاؤں کی
 قلعی سیدو کی گئی تھی اور وقت مسلمان صاحبوں کو کیا نقصان پہنچا تھا۔ یا کہ وہ کسی
 تکلیف سے تارک الوطن ہو گئے تھے۔ یا کہ جو اس وقت رعایا مسلمانان ہندوستان کے
 ہندوستان میں موجود ہیں۔ کسی تکلیف میں مبتلا ہیں۔ یا انہوں نے کبھی اپنی عجمی
 گورنمنٹ کے حضور میں باین اسٹد عاجی بھی کر کے بلا گاؤں کشی کے ہمارے دین و دنیا میں
 خرابی پیدا ہے۔ بلکہ وہ ہر طرح سے عیش و آرام کے ساتھ اپنی زندگی بسر کرتے ہیں
 کسی قسم کے سنا فغان یا استعجاب نہ جھکڑوں گا وہاں نام و نشان نہیں ہے۔
 اب جب تک کہ گورنمنٹ یہ بات ثابت نہ کر دے کہ گاؤں کشی ہی اسکا باعث استحکام
 سلطنت و حفظ صحت و تندرستی عیالیاں مسلمانان ہے تب تک یہ خیال عوام المسلمین
 کے ذہن سے کسی حالت میں دور نہیں ہو سکتا۔ کہ گورنمنٹ کی یہ کارروائی ہندوؤں کے
 دل دکھانے پر مبنی ہے۔

اسو اسٹے گورنمنٹ کو علیہ اسکا انتظام فرمانا چاہیے۔
 تاکہ اسکی وفادار رعایا اپنی سبکدہ سے سووے اور خلافت میں امن قائم ہو اور دوسرا
 کو کسی ترقی دولت اور ہر وقت فرمانبرداری میں مستعد رہے۔

सहृदयं सां मनस्यमभिद्वेषं कृत्वा निवः

मन्थोऽन्यमभिहृतं वत्सं जातमिवाद्भ्या

॥ विद ॥

ترجمہ

یعنی ایشر حکم دیتا ہے کہ اگر انسانوں جیسا کہ حکم دیتا ہوں اس کے سلاطین تم پابند رہو

کہ جس سے تلو ناز وال شکر حاصل ہو۔ اور اپنے راحت و رنج کے مطابق دوسرے کی نسبت بھی ویسا ہی خیال کرتے رہو۔ اور تم کو میں وہ طریقہ بتانا ہوں کہ جو ہمیشہ آپس کے دوستانہ برتاؤ پر مبنی ہے۔

اقدیم (گنہگار) یعنی گاسے کے مطابق کہ جو کبھی قتل کرنے کے لائق نہیں ہر جہت سے کہ وہ اپنے بچے پر سچی محبت کے ساتھ برتاؤ کرتی ہے اس طرح سے تم بھی آپس میں محبت کے ساتھ برتاؤ رکھو۔

تشریح وید مقدس میں گنہگار گاسے کا نام ہر اوز اور سکرسنی حسب قواعد سنسکرت یہ ہیں کہ جو کبھی قابل قتل کرنے کے نہیں اور اس موقع پر گاسے کی مثال سے دوسری یہ مراد بھی ہے کہ جہت سے قابل قتل نہیں ہے اسی طرح سے انسان بھی نہیں ہے کہ خواہ مخواہ محاسنت کے وسائل پیدا کر کے ایک دوسرے کو قتل کرنے پر آمادہ ہوں بجز اسکے کہ سب آپس میں محبت سے رہیں۔

خور کا مقام سب سے عارضہ چمک سے روئے زمین کے انسانوں کی حفاظت کرنیوالی یہ بھی گنہگار ہے۔ آجنگ ای گاسے کے وجود سے ہمارا انسان کو موت اور بد صورت ہونے سے محفوظ رکھا جائے اس نے اپنی شفقت اور انداز سے کسی نڈا سب کے انسانوں کو مستثنیٰ نہیں کیا ہے انکین افسوس اس امر کا ہے کہ انسان تفریق کرتے ہیں۔ اور اس کی بزرگی اور عظمت پر سلطان خیال نہیں کرتے۔ بلکہ خلاف اسکے شب و روز ان کی نسل کے معدوم کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔

تیا اس کا نام جہانندی ہے۔ کیا اس کا نام زفاستیت ہے۔ کیا اس کا نام واکشری ہے۔ کیا اس کا نام بدروہی ہے۔ کیا اس کا نام انصافیت ہے۔

پانچواں درجہ دریاں حالت سود خوار مہاجنات ہند

آب ذابج البشہ زنا جائز سود خوار مہاجن و بویہوں کا حال سننے کہ جو ہر ماہ کی بار
تاریخ کو سہ دربار بنی نوع البشہ کو بغیر انداکبر کے ذبح کر کے نیم بسل چھوڑ دیتے
ہیں۔

اور مظلوموں کے مال مفروضہ سے اپنے جسم کو طیار کرتے ہیں کہ جو بھول کر مثل مٹوٹر
دریائی کے ہو جاتے ہیں۔

اور انکو شب و روز بلا اندیشہ حلال و حرام و ایمان کے یہی فکر رہتی ہے کہ کسی کی جائداد
ما تہ آوے یا زوپیہ پتے پڑے بجز اسکے اور کوئی کام نہیں۔

صرف روپیہ ہی ان کا دین و ایمان ہے کسی طرح سے حاصل ہو۔

چنانچہ اشلوک مندرجہ ذیل بالکل اون کے حسب حال ہے گویا کہ وہ اون کے ہی
واسطے کسی پوپ نے تصنیف کیا ہے۔

टका धर्म टका कर्म । टका हि परम्यदम् ॥

यस्य गृहे टकानास्ति । हाटका : टक टकाये ॥

ترجمہ

یعنی لٹکا ہی ایمان ہے اور لٹکا ہی کرم ہے اور لٹکا ہی نجات ہے۔

پس جس کے گھر میں لٹکا نہیں اسکی دکان ٹک لٹکا جاتی ہے۔

تجربہ آؤں گے باور پڑے دسانے وغیرہ کی کچھ اصل نہیں۔
بلکہ ہر جہاں اونکا مرتبہ بڑا ہوا ہے کیونکہ وہ لوگ اونکو بھی معاملہ دینے والے ہیں۔
کہ جو آئندہ مذکور ہوگا۔

اگرچہ قانون تعزیرات ہند کہ جسکی دفعات درج ذیل میں مختص الامر ہے مگر نہ معلوم
کہ گورنمنٹ نادہ کسوجہ سے اُن کے ساتھ سلوک نہیں ہوتی کہ جو اونکو ایسی تاثیر
سے مستثنا رکھا ہے۔

اور مانند بگلا بگلاٹ ظاہری پوجا پتری وہ کہ خواہ مخواہ انسان اُن کے دائم فریب
میں آجائے۔

ایکٹ ۲۵ متعلقہ تعزیرات ہند

دفعہ ۲۴۔ جو کوئی شخص کوئی امر کرے اس نیت سے کہ وہ کسی شخص کو اسخصالی بچا
کرالے۔ یا کسی شخص کو زبان بچا ہونچائے۔ تو کہا جائیگا کہ اُس نے وہ امر بدیا جی تو
کیا۔

دفعہ ۲۵۔ جو کوئی شخص کوئی امر کرے اس نیت سے کہ وہ کسی کو کسی مال یا استحقاق
سے فریاد محروم یا بیدخل کرے تو اس حالت میں کہا جائیگا کہ اُس شخص نے وہ امر
فریاد کیا۔ نہ کسی دوسری حالت میں۔

دفعہ ۲۶۔ اگر کسی امر کے باور کرنے کی وجہ کافی کسی شخص کے سامنے موجود ہو
تو اس حالت میں کہا جائیگا کہ وہ شخص اس امر کے باور کرنے کی وجہ رکھتا ہے
نہ کسی دوسری حالت میں۔

تمام ملک بند میں جو کچھ خسرے ایسا واقع ہیں انھیں ناجائز سوز و غوار مہاجنوں کی بدولت
ہیں۔ اور جب تک کہ ان کا انتظام نہ ہوگا۔ ممکن نہیں ہوگا کہ ملک میں امن قائم ہو۔
اگرچہ مردم آزاری کی نسبت تمام مذاہب کے علماء نے برائیاں کی ہیں۔
لیکن معلوم کہ ان کا کون گروناستول ہوا ہے کہ جس کے دل میں حلقہ آویزا اور رحم کا نشانہ
نہیں تھا۔ ششستر

می غور و محقق بسوز و آتش اندر گزرتا
ساکن تجانہ باشی مردم آزاری مکن
ع دل بیزار ہر چہ خواہی کن

وید منتر

आसुव्या नाम ते लोका अंधेन तमसा कृताः ॥ तां स्ते-

प्रत्यापि गच्छन्ति ये के चात्म हनो जनाः ॥

यजुर्वेद अ. ۴۰ مं. ۳

خلاصہ

یعنی نفس پرست انسان شرف و ذریعہ جہالت جو بطبع نفسانی ارواح کو خالیف
پہنچائے ہیں وہ اس سر یعنی پسند انسان پروردگار کی اصلی نعمتوں سے محروم رہ کر
اپنے جسم کے فربہ ہونے کی تدابیر کو مقدم اور عمدہ خیال کرتے ہیں۔
لہذا بعد مرسلے کے ان کو وہ قالب ملتے ہیں جو کہ نہایت ناپاک اور سب سے بدتر ہیں
ایک لا بورا اور ایک گتھہر کا اور ایک دغا باز سکار یہ تینوں آدمی اس وقت ہمارے پاس
موجود ہیں اور زار قمار دوڑ رہے ہیں۔ جب ان سے حال پوچھا جاتا ہے تو ان کے

سُنہ سے بات تک نہیں نکلتی۔ روتے روتے ہچکیاں بندہ رہی ہیں۔

بلو کشش تمام سبیلہ اُون کے باہر سے کورونے سے روکا۔

جب اوس سے سوال کیا گیا کہ تو کیوں رونا تھا تب وہ اپنی سرگزشت اور مصیبتوں کا حال در ذراک آواز سے اس طرح بیان کرنے لگا۔ کہ ہمارا روزگار سو ہرے اور مہاجروں نے بالکل چھین لیا۔

ہم لوگ گاہ گاہ اپنی قوت بصری کے لائن کیسیکی آنکھ پکا کر رات رات میں کچھ مال لے آتے تھے سو وہ موقع بھی ہمارے ہاتھ سے جاتا رہا۔

کیونکہ مہاجروں نے کیسیکی گھر کچھ چھوڑا ہی نہیں کہ جہاں سے ہم لے آتے تھے ہمارے چوری سے کیسیکی جائداد تلف نہیں ہوتی تھی۔ مہاجروں کے وہ داؤ بیچ اور گھاتیں ہیں کہ جائداد و غیر منقولہ دونوں کا ستیاناس کر دیتے ہیں۔

مجبور ہم لوگوں نے کہنتی کرنی اختیار کی تھی وہاں بھی ہمارا پیچھا اونھوں نے نہیں چھوڑا ہم ایک مہاجن سے اشد ضرورت میں جب کہ ہم بھوک مرتے تھے اور آپ جانتے ہیں کہ ضرورت سب کچھ کر لیتی ہے دو تیرہ روپیہ نقد لائے تھے

مہاجن نے ہم سے ایک نمسک اس شرط سے لکھ لیا تھا کہ فیصدی سو اچھہ روپیہ مہوار ہی کا سود ماہ باہ ادا کرتے رہیں گے۔

اگر سود ادا کریں تو وہ سود بھی اصل میں شامل ہو کر اس پر بھی سود مندرجہ بالا ادا کریں مقرر۔ اعدم پیداوار کشتار سے ایک مہینہ ہی میں سود واصل میں کچھ وصول نہیں ہوا ہم نے سا مہوار سے بالتجربہ کہہ کر اب تک جو کچھ تمہارا نکلے ہمارے جائداد کا لگانہ لگا کر وصول کر لو لیکن ادا نہ ہو کہ منقولہ تھا وہ کب مہوار اچھہ چھوڑنے والے تھے فرمانے لگے کہ کچھ

ڈرنہیں دوشری پیشل پر دینا اتناک شب ہمارا حشاش کتاب چکتو کر کے دوشری
 ٹیپ لکھ کر تحصیلدار کے روپڑو رختی کر اووہم روپا کے بدلے الگی پیشل میں ناچ لے لینگے
 چو کہ دباؤ بڑا ہوتا ہے اب اوس روپیے کے رسا و غنے میں بیس سن غلہ گندم قرار پا کر
 مشک لکھ کر مکمل کرایا گیا اور اوسیں یہ شرط لکھی گئی تھی کہ اگر وعدے پر غلہ ادا نہ ہو تو
 چار روپیہ سن کا نرخ کا ٹکڑی روپیہ کمشت ادا کریں۔
 حسب اتفاق وہ فصل بیج جس میں کہ غلہ ادا ہونے کا وعدہ کیا گیا تھا اثر الہ زدگی کے
 صدے سے غارت ہو گئی۔

ہم نے احتیاطاً وہ تمام زراعت غارت شدہ مہاجن کو دکھلا دی۔
 لیکن اوسکو ان باتوں سے کیا کام تھا۔

ہم نے مہاجن سے یہاں تک کہا کہ جو کچھ اس وقت ہمارے پاس جائداد موجود ہے وہ لیں
 اور جو باقی رہے اوسکی عوض میں ہمارے آدمیوں کو نوکروں کو جاگرو دی رکھ لو۔
 جب تمہارا روپیہ بیاق ہو جاوے ہم اپنا گزارہ جس طرح ہو گا کرینگے لیکن وہ بیرحم کسکی
 سنتا تھا۔

فوراً حدت میں جا کر اسی روپیے کی ناشس کر دی سبیل نامہ روپیے کی ڈگری سے جو
 عدالت سے صادر ہوئی۔

عقدہ چار روز کا ہوا کہ اوسنہ اس ڈگری کو جاری کر کے جو کچھ سامان ہمارے پاس
 موجود تھا یہاں تک کہ پارچہ جات پوشیدنی اور کھانے پانے کے برتن تک فرق کر کے
 نیلام کرادیے۔

اب بتلائیے کہ ہم کہاں جائیں اور کیا کریں۔ اگر حاکم سے کہتے ہیں وہ سنتا نہیں ہمارے

پاس کوئی سامان ایسا نہیں کہ جس کے ذریعے سے غورخش کا بندوبست کریں۔
 اس زندگی سے تو ہمارا امر نا بہتر ہو۔
 اب ہمارے جو جی میں آویگا سو کریں گے۔ بقول شخصے کہ مرنا کیا لگتا۔
 چنانچہ اب حال میں ایک ہمارا غنایت فرما قاضی شمس الحسن صاحب رئیس سکندر
 جو کہ ایک عالی خاندان کا اکادمی تھا اور علم و سنہر میں اپنا جواب نہیں رکھتا تھا۔
 اور وہ ضلع ایٹے میں نقشہ نویس اپنے ملازم سرکار تھا۔
 عرصہ تین چار ماہ کا سنقنی ہوا کہ ایک ڈگری دار کی غنایت کی بدولت خود کشی کر کے اڈن
 انتقال کیا۔
 اب وہ کیتنا سب سے کہ شاید ہمارا ابھی وہ ہی حال ہو۔
 اب قاضی صاحب کے بال بچے معصوم اور بیوہ جو محض لاوارث ہیں کس تکلیف میں ہیں
 اور ڈگری دار اپنے گھر میں ہیں کرتے ہیں۔
 حکام کو کسی سے کچھ سرکار نہیں چاہے کوئی بھوکا مرے یا پیاسا۔
 آؤں گے کٹے صاحب کی بھی بچکی بند ہوئی تو اؤں سے یہی پوچھا گیا کہ آپ کیون
 ایسے بیزار ہو کر روتے تھے اسنے کا کہنا تھا کہ پھر روئے لگے۔
 اب جون فون اونگار ونا سو فون کیا بہت کوشش سے راز نہانی کے بیان کرنے
 پر آمادہ ہوئے اؤں کو اس بات کی دہشت تھی کہ اب تک تو مال ہی زوال میں آیا
 ایسا نہ ہو کہ جان اور جسم پر بھی نوبت پہونچے۔
 کیونکہ اشخاص خفیہ نویس کے بھی وہاں قرب و جوار میں متلاشی پھر رہے تھے
 بہت ڈرتے ڈرتے اور قول و قسم لیکر کمال آستنگی کے ساتھ کہنے لگے کہ عرصہ دہشت

سال سے تین پیشہ کاٹھ کاٹنے کا کرتا تھا۔ اور اب تک جو مجھ کو اس عرصے میں اس پیشے سے بذریعہ ریل گاڑی اور ہر قسم کے سیلوں سے ناجائز مال حاصل ہوا لاشی رام ہنڈی وال مہاجن کے پاس جمع کرا لیا تھا۔ اور ہمارا اونٹنا یہ سعادہ تھا کہ جو کچھ حاصل ہوا اس میں سے چارم لالہ جی کا اور تین حصے ہمارے وہ چارم اسوجہ سے لیتے تھے کہ ہمارا نام اپنی ہی کھاتے میں بزمہ ملازمان فرضی طور سے لکھ رکھا تھا۔ اور یہ وعدہ تھا کہ اگر پولیس وغیرہ کا کچھ جھگڑا ہو گا تو ہم سب بھگت لیں گے۔ تم نسا خاطر ہو مگر چارم میں فرق نہ آوے اور تمہارے مال کو کبھی جو کھوں نہ آنے دیں گے کسو اسٹل کہ وہ تو ہنڈی وال مراف تھے۔

اؤنٹنی نسبت کیونکر بدگمانی ہو سکتی تھی۔

چنانچہ اُن کے حسبِ مال رام چندر مہاراج بگلا بھگت کا چال ڈال دیکر اپنے بھائی لچھن جی سے کیا فرماتے ہیں۔

اشاموک

पश्य लक्ष्मण पंपायों बकं परमधार्मिकं
शनैः शनैः पदं धत्ते प्राणिनां वधशंकयः

वा० लक्ष्मीचिः

ترجمہ

یعنی اسی لچھن اس سپا پور کے تالاب کے بجلا کو دیکھ کر کہتا یا بھار ہر کوئی روح کے مرنے کے خوف سے کس طرح آہستہ آہستہ اپنے پیر کہتا تاکہ کوئی جاندار پر سے دیکر نہ مر جاوے چنانچہ لچھن جی ہمارے بھائیوں کی طرف سے کیا فرماتے ہیں۔

اشلوک

वकः किंस्तु यसे रामः येनाहं निष्कुलौकतः ॥

सहवासी विजानी यात् चरित्र सहवासिनः ॥

वाल्मीकिः - रामायण

ترجمہ

کہ اسے ہمارا جہ رام آپ اس جگہ کی کیا تعریف کرتے ہیں۔ اس سکار جگہ نے اس سطر
آہستہ آہستہ میرا کھڑکھار ہی نسلیں معدوم کر دیں۔
اچھو اسکا سفضل حال معلوم نہیں ہے کیونکہ جو بسکا ہمسایہ صحبتی ہوتا ہر وہی اسکی کیفیت
خوب جان سکتا ہے۔

آج عرصہ ایک ہفتہ گزرا کہ مجھکو ایک جگہ سے ایک جواہرات کی پھیلی مانتہ لگی تھی مگر فوراً سمجھ
اوس پھیلی کو اپنے امانت دار سا ہوا کار ہما جن کے پاس پہونچایا اوس جواہرات کو دیکھ کر
بہت خوش ہوئے اور پھیلی لیکر بہت احتیاط سے صندوق میں منتقل کر دی۔
رات کو میں اونھیں کے مکان میں سویا۔ اور آرام کیا اور طرح طرح کے کھانے اور پیالو
میرے واسطے بنا ہوئے۔

علی الصباح میں لالہ جی کو رام رام کر کے اپنے گھر چلا آیا۔
تین روز بعد اپنا حقہ تقسیم کرنے کے واسطے لالہ جی کے پاس گیا۔
لالہ جی اس بات کے سن کر ہی بڑے اگ بیولا ہوئے گئے۔ اور اپنے نوکرانوں سے
کہا کہ اس بد معاش کو ہمارے مکان سے نکال دو اگر پھر آوے تو تختانہ دار کے پاس
لیجاں بٹھو کہ ہمارے ساتھ رات کو بیا کر کے کوایا کرتے ہیں۔ یہ بات سن کر ہی میں ہاں

سے بھاگا۔

اب میں آپ سے پوچھتا ہوں کہ کیا کروں۔ اگر عدالت میں فریاد کرتا ہوں تو اولٹا پکڑا جاؤنگا۔

دوسرے ساہوکار مالدار کے مقابلے میں میری کون سی چیز تیرے پاس جو کچھ کمائی تھی اوسکو سب لالہ جی بیٹھ کر لے گئے۔

گنتھہ گئے کا بیان ختم نہیں ہوا تھا کہ دغا باز صاحب بھی چونک کر اپنی سرگزشت کہنے لگے کہ میری تمام عمر اسی پیشہ بھاری و سکاری میں گزری۔ لیکن لالہ جی ہمارے بھی گرو غریب بھاری تمام عمر کی کمائی ایک لٹلے میں غریب کر گئے۔

میں ایک روز مع دوست صادق اپنے مکان پر بیٹھا تھا۔ لالہ جی کو میرے حال سے خبر ہو پہلے سے واقفیت تھی بدحواس ہو کر بکا بکا میرے مکان پر دوڑے آئے اور فکیر علیحدہ لیا کر کان میں کہا کہ تیرے مکان پر پولیس کی دوڑ آتی ہے جو کچھ مال و اسباب ناجائز تیرے پاس موجود ہے اوسکو جلد علیحدہ کر دے ورنہ ٹھوڑی دیر میں گرفتار ہو جاؤنگا۔ میں نے کہا کہ آپ سے زیادہ مجھ کو کون سبتر لینگا۔ یہ مال آپ ہی اپنے گھر کو لیا سیے غرض کہ اوپر کے جی سے لالہ جی منہ کرتے تھے آخر کار جب میں نے بہت اصرار کیا تو کہنے لگے کہ اب بات چیت بہت ہو گئی جو کچھ مجھ کو کرنا ہے کر

تیری خاطر سے میں ہی اس بوجھ کو اپنے سر پر لے لوں گا۔

چنانچہ کل مال اودن کے حوالے کر دیا۔ اور اپنے گھر لے گئے۔

عقب سے دریافت کیا تو معلوم ہوا کہ نہ تو کہیں سے دوڑ آئے والی تھی اور نہ دوش سرٹ لالہ جی کی اوستادی کا ایک اوستہ سا لٹکا تھا۔

جب اُون کے پاس گیا تو دیکھتے ہی کالی پیلی آنکھیں نکالنے لگے اور اپنے زمانے سے نکل جانے کا حکم دیا۔

اور کہا کہ تو زیادہ محنت و تکرار کر لیا تو زنا بالجبر کے مقدمے میں داروغہ جی سے کچھ نہ بھلا
پہنسا دیں گے۔ یا اس نہ بھائی مانا دین کی کچڑی میں لجا کر تیری قید کر دیں گے
اُس سے پوچھا گیا کہ مانا دین کو قید کے اختیارات کیونکر حاصل تھے۔

جواب دیا کہ مانا دین اس قصبے میں از بری مجسٹریٹ تھے۔

سوال۔ مانا دین کیا علم جانتے ہیں اور قانون سے بھی واقف ہیں یا نہیں۔

جواب۔ مانا دین پڑھے لکھے مطلق نہیں اور نہ ان کو قانون سے کچھ کس ہے
کوری بچپا کے بابا ہیں صرف اپنی عقل کے زور سے ہی کھاتہ دیکھ کر مقدمے کو کر دیا
کرتے ہیں۔

سوال۔ جب پڑھے لکھے نہیں تھے اور نہ قانون سے واقف تھے تو پھر کیوں کر
از بری مجسٹریٹ ہو گئے۔

جواب۔ آپ جانتے ہیں کہ خوشامد و ظاہری چا پوسی سے ہمیشہ بشر و صو کے
میں آجاتے ہیں۔

جنانچہ یہ مانا دین بھی ایسی باتوں سے از بری مجسٹریٹ ہو گئے۔

وہ ہمیشہ اپنی دکان پر بیٹھ کر آسامیوں کو دھمکایا کرتے ہیں کہ اگر چودہ ماہ سی بیہنے
کے بیہنے نہ ادا ہوگی۔ تو قید کر دیں گے۔

ہکو لاٹ صاحب (صاحب) نے بڑا اختیار دیدیو سے

التمغر میں ناچار ہو کر اور اپنی جان بچا کر اور سب مال و متاع کو لارہی کے نذر کر کے

آپ کے پاس آیا ہوں آپ مجھ کو مشورہ دیجئے کہ ہم لوگ اب کیا کریں۔
جس سے فحش بصری کی شکل پیدا ہو۔

تین نے اُون تینوں کو بہت تسکین دی اور سمجھایا کہ دنیا میں سب انسان کیساں
نہیں ہوتے بہت سے سامہوکار اس وقت ایسے موجود ہیں کہ اُون کا برتاؤ بالکل
راستی اور ایماندار سی پر ہے۔

اگر تم کو سامہوکار کی ضرورت ہوگی تو اُون میں سے کسی کے یہاں تمہارا کھانا کراؤنگر
اور تم کو کھیتی کا کام شروع کرنا چاہیو۔

کیونکہ کھیتی کے کام سے بڑھکر کوئی اور پیشہ دنیا میں عمدہ نہیں ہے۔
اگر تمہارے پاس بیل نہیں ہیں تو آریوں کے پاس سے بلا قیمت بچھڑے مقام
ہر دو ایسا ڈبائی وغیرہ سے جہاں کہیں سے گو آزادانہ محض رفاہ عام کے واسطے
رکھی گئی ہیں دلوادینگر۔

بشرطیکہ تم ایک اقرانہ مجوزہ کمیٹی کو رکنی کہ جس سے مراد ہر قسم کی حفاظت
سویٹی کی تصور ہے لکھو گے۔

لیکن اوس سامہوکار سے کہ جس نے تمہارے ساتھ تمام ناجائز کارروائیاں
کی ہیں۔ ہرگز اسیدست رکھو کہ وہ کبھی تمہارے ساتھ بہلائی کرے گا۔

کیونکہ نیت شاستر میں صاف لکھا ہے۔ کہ

اشلوک

सर्वः क्रूरः खलः क्रूरः सर्पात् क्रूरतरः खलः ।

सन्नेरा शास्यते सर्व खलः सन्नेन शास्यति ॥

نہ کہ ان کو کہ جس کے اشکال تھے کہانیوں کی کتابوں میں لکھے ہیں۔ یعنی کسی کا گدھے کا
سنہ کسی کا گھوڑے کا سنہ وغیرہ وغیرہ۔

ایسے خطابات اسروپسایہ وغیرہ کے صرف افعال ہی کی بدولت ہر ایک کو ملتے
ہیں۔ کہ جس کی مفصل شرح چرک شاستریں کی گئی ہے۔
جو صاحب دیکھنا چاہیں دیکھ سکتے ہیں۔

شرح محمدی میں تو حسب قول مندرجہ ذیل سود لینا اور دنیا مثل سور کے حرام
کیا گیا ہے۔

آیت

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ
ترجمہ

وہ لوگ جو ایمان لائے ہیں۔ جہت کھاؤ سود و دونا اور خوف اللہ کا کرو۔ شاید یہی امر
تمہارے واسطے موجب فلاحیت ہوگا۔

آیت

وَ اتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ

ترجمہ

اور ڈرو آتش سے وہ دوزخ واسطے کفار کے طیار کیا گیا ہے۔

حدیث

لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا فَإِنَّ أَكْلَ الرِّبَا مِنْ أَكْلِ الْجَنِينِ نَوِيَّةً

سنت کھاؤ سود کو بہ تحقیق سود کا کھانا آتش گوشت سور کے

اور وید مقدس میں بھی کسی جگہ کوئی حکم صریح سود لینے کی نسبت ہماری نظر سے نہیں گذرا۔

البتہ رشی منوں نے اسکی شرح کی ہے سو وہ نہ اسقدر کہ جیسی آجکل اندھا دھند ہو رہی ہے۔

بقول شخصے - کس بھی پرسد کہ بھیا کون ہے۔
دوم بلا حکم صریح وید مقدس کسی دوسرے قول کے تسلیم کرنے میں بھی تاثر ہے۔
شرعی عہد حکومت کپنی میں حسب دفعات مندرجہ ذیل ایکٹ نمبر ۳۳ سنہ ۱۸۸۲ء دفعہ ۱۸۰-
ذکر شرح سو وید مقدسات قرضہ کہ بنیاد آن بعد دہم ماہ نومبر سنہ ۱۸۸۲ء شدہ باشد۔
در مقدسات قرضہ کہ بنیاد آن بعد دہم ماہ نومبر سنہ ۱۸۸۲ء شدہ باشد حساب سود آن فی صد زیادہ از
دوازده روپیہ سالانہ گرفته نخواهد شد خواه زراصل کم از یکصد روپیہ یکہ باشد خواه زیادہ فقط
و قفہ ۱۸۰- ذکر آنجہ صاحب عدالت رانی باید کہ در باب سود زیادہ از مقدار زراصل
ڈگری نماید۔

سرگاہ در مقدمہ قرضہ مقدار زراصل زروی شرح مندرجہ قانون ہذا بدرجہ آن کہ از مقدار
زراصل ہم زیادہ گردد و صاحبان عدالت رانی باید کہ سواہی در حالت مندرجہ دفعہ ۱۸۰
در باب سود زیادہ از مقدار زراصل ڈگری نمایند۔

و قفہ ۱۸۱- ذکر آنکہ بمقدمہ قرضہ کہ بعد نسبت و دہم ماہ مارچ سنہ ۱۸۸۲ء پہل آید اگر سود زیادہ از
شرح مندرجہ قرار یافتہ باشد و مدی از زروی قصدر مالی از قواعد قانون نماید مقدمہ دوسر
گردد و خرج عدالت از و گرفته شود۔

در صورت رجوع شدن مقدمہ قرضہ کہ بنیاد آن بتاریخ دہم ماہ نومبر سنہ ۱۸۸۲ء مابعد آن شدہ

و سود آن زیاده از شرجه درین قانون مندرج است مدعی آن مقدمه رسیده یا سلطان
آن تسهیل داده بعمل آمده باشد و نیز این معنی مستحق شود که مدعی مزبور از تخفیف نمودن
در اصل یا از روی حیل و مکر قصد ربانی خود از قواعد مندرجه قانون برداشته است -
صاحبان عدالت را نمی باید که چیزی سود در حق مدعی دیگری نمایند بلکه مقدمه را دس سازند
و خرج عدالت هم از مدعی بردارند -

دفعه نهم - ذکر اینکه در مقدمات رهن املاک غیر منقول که تا بیخ دهم ماه نومبر گذشته و دهم قبل
و بعد آن بعمل آمده یا نیاورد سود هیچ حساب دمانده نخواهد شد -

در مقدمات رهن املاک غیر منقول در صورتیکه قبل از تا بیخ دهم ماه نومبر گذشته یعنی رهن
بعمل آمده و در تهن حاصل املاک مرعونه از روی قبض و تصرف خود بر املاک مرعونه یا بوجهی
دیگر یافته آمده باشد مرهون مزبور بموجب رواج این ملک حاصل املاک مرعونه در عوض
سود و رقرضه خود تا تا بیخ مزبور خواهد یافت -

بشرط اینکه فیما بین او و رهن املاک مزبور آنچنان قرار داده بعمل آمده باشد و بعد تا بیخ
مزبور یا بعد آن بعمل آمده باشد درین قانون معین است نخواهد یافت و نه پاده ازان نخواهد
یافت

و علی هذا القیاس سود تسکات رهن املاک غیر منقول که هر گاه بعد تا بیخ مزبور در اصل رهن
و سود آن خواه از وجهه حاصل املاک مرعونه خواه از راهین او اگر د تسکات رهن باطل
ستصور خواهد شد -

سود کی مقدار معین نمی که چک سبب لوگوں کو دست درازی کا موقع نہیں دیتا
لیکن جب سب سے کہ ایکٹ نمبر ۱۸۸۵ء و قانون سعادہ ایکٹ نمبر ۱۸۸۵ء بار می خوا

سود کی مقدار نہیں رہی۔
لہذا ہر شخص کو دست درازی کا موقع مل گیا۔ سود خوار مردم آزاروں کے پورا بار
سہہ گئے۔

صفحہ ۲۔ ایکٹ ۲۸ ۱۸۵۵ء۔

اگر کسی مقدمے میں سود واجب الادا ہو تو حاکم عدالت اپنے فیصلے یا ڈگری میں سود
اوس شرح سے دلاویجا جو متعاقدین کے درمیان نہیں ہوا اور اگر سود کی کوئی شرح
مقرر ہوئی ہو تو اوس شرح سے سود دلا یا جاویگا جو حاکم عدالت کی دانست میں
منسلوم ہو۔

صفحہ ۱۰۔ ایکٹ ۹۔ بابہ ۱۸۵۲ء۔

دفعہ ۹ تمام معاملات معاہدات میں بشرطیکہ اون اشخاص کی طرف سے برخا و غرت
بابت بدل جائز کے اور واسطے کسی نفع جائز کے کئے ہاویں جو مجاز معاہدے کے

ہوا
اور از روی قانون ہذا کے سراجہ کالعدم نہ قرار دیے گئے ہوں۔
قانون ہذا کی کوئی عبارت نخل کسی قانون مجریہ برٹش انڈیا کے نہیں ہوگی۔ جو عبارت
سریج از روی قانون ہذا کے نسخہ نہیں کیا گیا ہو۔ اور جسکی رو سے کسی معاہدے
کی نسبت یہ حکم ہے کہ وہ بذریعہ تحریر یا رو بہ رو گواہوں کے نخل میں آسٹلے۔ اور نہ نخل
کسی قانون متعلقہ رجسٹری دستاویزات کے ہوگی۔

ایک سال کا نقشہ تیار کر اسلئے میں گو مجتہد ہند کو معلوم ہو سکے کہ صرف تحت حکون
جناب نواب لعلش کو رنر ہاؤس لکھنؤ میں و شمالی میں کس قدر مقدمات سود

وہ ہر جہ و ناموں کے وار ہوئے۔ اور ذرا اصل کس قدر تھا۔ اور نالاش کس قدر زر کی
کی گئی۔ اور عدالت سے ڈگریاں کس کس قدر کی صادر ہوئیں۔

اور اون ڈگریوں کے ذریعے سے ایک سال کے اندر کس قدر جاؤا دیں غیر منقولہ سورت
وغیر سورتی نیلام ہو کر تلف ہوئیں۔ اور معرض زوال میں آئیں۔

جبوقت جاؤا وغیر منقولہ زمینداروں کی نیلام ہوتی ہیں اون کے گھر بال بچوں میں
جو کھرام چتا ہے وہ دیکھنے سے تھاق رکھتا ہے کہ کسے سے۔

اگر غور سے خیال کیا جائے تو ہر شخص کو معلوم ہو سکتا ہے کہ ہندوستان میں
فی الواقع سو دو خوار مہاجنوں اور بیوہوں سے ایک قسم کا غدر مچا رکھا ہے اور وزیر
جاؤا دیں تلف ہوتی جاتی ہیں۔ کہ جسکے سبب سے مخلوق کو ہر قسم کی تکالیف پہنچتی رہتی
ہیں۔ اور آپس میں بغض و حسد کا مادہ روز بروز ترقی پکڑتا جاتا ہے۔

یہ بات بالتحقیق اور مسلک ہے کہ ملک ہند میں سلف سے اقوام چہتری ہی راج کرتی
رہیں اسی سبب اب تک اونکا نام راجپوت چلا جاتا ہے۔

جب اون کے پاس راج نہ رہا اور صرف زمینداری رہ گئی اور اوپر ہی اپنی فوج
امیر یا اختیا کی

اب جبکہ زمینداری بھی نہ رہی تو فرما سیکے کہ بالآخر وہ کیا کریں گے۔
سہرا۔ سی افواج میں اس قدر گنجائش نہیں کہ کل کو او میں بھرتی کر لیا جاوے
اس اقوام کے آدمیوں کی حقیقت یہ ہے کہ کوئی شخص نہ دور می پر بھی نہیں رہتا
اسوجہ سے کہ وہ حکومت پسند ہیں اور وہ دوسرے پنہا سے اسکو کہ اسکا کام
کریں اپنی حکومت چاہتے ہیں۔ جب اون کے پاس کچھ نہ رہیگا تو مجبور ہو کر وہ لوگ

جرم پیشہ ہو جائیں گے۔

چنانچہ ہوشیار ہوتے ہیں۔ اگر اُن کا انتظام نہ ہو تو وہ زیادہ بہت قریب ہے کہ وہ لوگ شل ماہیوں کے جنگلوں میں رہنے لگیں گے۔ اور جو اُن کے جی میں آجیگا سو کریں گے۔ اور اس وقت سرکار کو یقیناً اُن کی روک تھام و انتظام کرنے میں سخت دشواری پیش آویگی اور بجز افسوس کچھ ہاتھ نہ آئیگا۔

اور یہ امر بھی قابلِ لحاظ ہے کہ نازک وقت کا ساشی ہندوستان میں سوای اقوام راجپوت کے دوسرا نظر نہیں آتا۔ گو اُن میں سے اس وقت گوجر یا جاٹ یا کھنڈر یا سکھ یا مسلمان کے نام سے معروف ہیں۔

اسی وجہ سے ہمیشہ اس قوم کی خفاقت و خاطر داری جملہ سلاطین کرتے آئے۔ معہذا گورنمنٹ ہند پر بھی فرض ہے کہ اُن کے تمام حالات کو اول دریافت کر کے ہر طرح سے اُن کی دلجوئی کرے تاکہ وہ ہمیشہ اصلی پر ترقی کے ساتھ ہمیشہ قائم رہیں کہونکہ یہ لوگ آئری می ملازم گورنمنٹ کے ہیں۔ اور دیگر اقوام سے بخلاف اُن کے کسی امید کا کرنا بالکل عبث ہے۔

چونکہ اقوام راجپوت کی حالت اس وقت بالکل خطرناک ہے۔ اور امید نہیں ہے کہ خود بخود وہ سنبھلیں۔ یا اپنی کوشش میں کامیاب ہوں۔ تاوقتیکہ گورنمنٹ ہند محبت و فرزندانہ کامل اُن کے ساتھ نہ رہے۔

میں اپنے قول کی تائید میں جناب آزیل ڈاکٹر ڈبلو ڈبلو منٹر صاحب بہادر کی تحریر کہ جو انھوں نے اپنی کتاب مختصر تاریخ اہل ہند میں درج فرمائی ہے پیش کرتا ہوں۔

قوم سبقتال کا مختصر بیان

اگزشتہ صدی کے اخیر تک سبقتال ارد گرد کے ملک میں ریزی سے قوت پھیل کر رہے تھے۔ مگر برٹش عہد میں اونھوں نے کاشتکاری کا پیشہ اختیار کیا۔ اور ۱۸۳۷ء میں انگریزی افسروں نے پتھروں کے ستون بطور تودہ بندی اس علاقہ سے ہٹا دیے کہ اون میں اور ترائی کے دیقانوں میں دھریے بیڈلے کی نزارا بنو کر اس عرصے میں یوہرے یہاں آ داخل ہوئے۔

اور یہ سادہ لوح پہاڑی ان کے سود کے جال میں گئے۔ چونکہ رشتہ داری کی افیت قوی تھی۔ اپنے عزیز واقارب کو جھوٹے غریب الوطن ہو جانا گوارا نہ کر سکے اور رفتہ رفتہ ان ہندو سود خواروں کے ایک طرکے تیار ہو گئے۔ اور انجام کار یہ نوبت پہنچی کہ بالخصوص قرضے کے قرضخواہ انکی فصل کی پیداوار لے لیتے۔ اور ان کے لڑکے بالوں سے کام کرتے۔ اور شکل تمام پٹ بھر دیتی دیتے تھے۔

اگر کوئی شخص جاتا تو یہ قرضہ جس سے عمر بھر چھپکارا تھا اس کی اور کچھ بڑھاتا۔ کیونکہ انکی غیرت مقتضی اسکی نہیں ہوتی کہ باپ کا قرضہ بیانا ادا کرے۔ پس ایسا ہوا کہ سبقتال میں تین گائوں کے باشندے جنھوں نے جنگل کاٹ کے اراضی صاف کی تھی مایوس ہو کر جنگل کو نخل بھاگے۔

اور ۱۸۵۵ء میں تیس ہزار سبقتال اپنے تیر و کمان سے گلگتہ کو روانہ ہوئے کہ

گورنر جنرل صاحب کو اپنی حقیقت حال سے ماہر کریں۔ ابتدائی سفر میں تو ان کے درمیان انتظام رہا مگر چونکہ فاصلہ بعید اور کھانے کو پاس نہ تھا لہذا انہوں کو ان کے مار پیسے چوریاں کر لینے لگیے۔ اوسپر پولیس کا مقابلہ ہوا۔

غرض ایک ہفتے کے اندر سب کے سب پر ملا باغی ہو گئے۔ اس بغاوت کے رفع کرنے میں افسوسناک کشت و خون ہوا۔

انتظام کاران کی تالیف کی اچھی طرح تحقیقات کی گئی۔ اور ایک سادہ طریقہ انتظام کا ایک برٹش افسر کی نگرانی میں ان کے واسطے تجویز ہوا۔

اب وہ خوش حال ہیں مگر ان کے ذرائع میں اب تک ایسی وحشت اور وسوسہ ہر کہ نئی بات سے اندیشہ ناک ہوتے ہیں۔

چنانچہ بعضوں نے شہزادہ کی مردم شناسی روکنے کو تیار اوٹھائے تھے۔ ایک سفر پر اس نے اخبار پنجاب نے جو زنداران پنجاب اور فرقہ ساہوکاران کے باہمی تعلقات کی نسبت ایک مضمون لکھا ہے وہ اس موقع پر دیکھنا غیر مناسب نہ ہوگا۔

نمبر اول

زمینداروں کی نادار حالت دیکھانے کے لئے ہمیں کوئی نئی فیکٹس کے بیان کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

گورنمنٹ کی سرکاری رپورٹیں خوب زور و شور سے اُن بیانات سے مملو ہیں جو وقتاً فوقتاً اُن کی حالت کی طرف بہت تھوڑی سی توجہ ہونے کے باعث لوکل حاکمان نے بہم پہنچائے ہیں۔

اگرچہ گورنمنٹ اور اوسکے ملازمین کا فرض ہوتا ہے کہ وہ پیسے اسکے کہ صرف

گورنمنٹ کی خواہشوں کو پورا کریں۔ رعایا کی تکالیف کو بھی دیکھ کر رکھیں۔
مگر آجکل کی جہانداری نے عمال کو زیادہ تر اپنے مفید مطلب کاموں کے کرنے پر ایسا
مجبور کر رکھا ہے کہ ان کو کبھی اپنے عہدے کے لحاظ سے بچاروں کی مصیبتوں کو دیکھنا
کو ناممکن ضروری نہیں رہا۔

بہتر حال یہ نیک نیت عمال کا شکریہ ہے کہ لوکل گورنمنٹ کی توجہ کو بھی ان کی مصیبتوں کی
طرف متوجہ کر سکے۔

مصیبتوں میں سے چند ایک پیش کر سکے۔

اُن نام مصیبتوں میں سے ایک بڑی خوفناک مصیبت قرض ہے جو کبھی ادین کو سر
اوتھانے کی اجازت نہیں دیتا۔

اور ہم نے دیکھا ہے کہ خورٹے ہی عرصے میں بڑے رعتا جوانوں کی گردنیں اس کی
خورٹے بوجھ سے جو روٹی کی طرح دریا میں پڑنے سے زیادہ وزن دار ہوتا جاتا
ایسی بڑی طرح ٹوٹیں کہ پھر نہ تو کسی حافظ حکیم کا سابلوی آؤ کو چنگا کر سکا۔ اور نہ کسی
فاضل ڈاکٹر کی جراحی سے درست ہو سکیں۔

تینے تمام مہذب دنیا کا دیورپ دائرہ میں دیکھا اور وہاں کے قرض کی رسوم پر
بغور تفتیش کی۔

مگر جس طرح ہندوستان میں یہ مندرجہ بالا مثال روٹی کے بورس کی طرح وزنی
ہوتا جاتا ہے کہیں نہیں پایا جاتا۔

وہاں کے قرض دینے کے لئے سترہ سو دو ہوتا ہے جو کبھی آٹھ آنہ فیصدی سے نہیں
بڑھتا۔ اور جہاں اس سے زیادہ سود ہوا۔ سو وہاں کو سوسائٹی کا آدمی نہیں کہتے

اور اسے گیند سمجھ کر لٹا جتنا چھوڑ دیتے ہیں۔
 براعظم ہائے ایشیا و آفریقہ ابھی تک مہذب نہیں سمجھے جاتے۔

مگر ان کے حالات و پچھتر سے ہمیں بخوبی معلوم دیتا ہے کہ یہاں کے رہنے والے
 ان مہذب ملکوں کی طرح ایک حالت نہیں رکھتے۔

آفریقہ میں بحر اوقیانوس کے ملکوں کے جہاں تجارت کا بازار ہر سود کا قاعدہ
 انگریزوں فرانسیسوں برطانیہ سپین ڈچ اور توٹوناٹڈ ٹشس امریکہ کے سوداگروں
 نے باہمی کاروبار کو ترقی دینے کے لئے جاری کیا۔

ورنہ وہاں اودھار پر کسی نے سود نہیں لیا تھا۔ اور ان کی ضروریات کو نیز اگر
 سمرقند بحث میں لایا جاسکے۔ تو ان سے بھی صاف عیاں ہوتا ہے کہ کبھی ان کو
 ایسی محنت ضرورت نہیں پڑی ہوگی۔ کہ مجبور ہو کر کسی قدر فائدے کا لالچ دیکر روپیہ قرض
 لیں۔

ایشیا میں ایشیاٹک ترکی اور ایران دو سلطنتیں ہیں۔
 جہاں ایک دوسرے کے ہندوستانی امپار پاسنے والا شخص بخوبی گذارہ کر سکتا ہے
 وہاں کے زرخ کے مستحق ہونے کے باعث ایک بہت بڑے حصے ایشیاٹک ترکی
 اور مشرق نام سلطنت ایران میں بالکل سود پر قرض لینے کی رسم اب تک جاری نہیں
 ہے۔

البتہ آرمینہ کے چھوٹے جواہر تجارت ہیں باہمی تعلقات ہائے سبب سے کیسے
 انصاف سے سود کی رسم ایران کے شمال اور ایشیاٹک ترکی کے عین جنوب اور
 شمال مغرب میں جاری کر رکھی ہے مگر ان میں مسلمان شریک نہیں ہیں

اور ان کی رعایا تمام ایشیا کے براعظم بھر میں فرمال ہے۔
 اور وہاں کے اسلے سے اسلے درجے کے شہرین آدمی کا گذارہ ہر فی وقت میں
 بخوبی ہو سکتا ہے۔

ایشیا کے اور ملکوں میں یعنی چین، جاپان، اور روس وغیرہ کے حالات اور قسم
 کے ہیں۔

چین اور جاپان میں زیادہ تر تبادلے پر حصہ رکھا جاتا ہے۔

اور جاپان میں غریب مغلس آدمی کو مدد دیکر اپنا سنا بنا لیا جاتا ہے۔

بس ایسے ملکوں میں سود کی اگر رسم بھی ہو تو وہ مہذب دنیا سے بڑھ کر ہرگز
 نہیں ہو سکتے۔

ہمارے خیال میں چین اور جاپان نے اس معاملے میں یورپ کے مہذب ملکوں سے
 زیادہ نیکنامی اس بات میں حاصل کی ہے اور وہ فخر کر سکتے ہیں کہ ہندوستان کی
 طرح ان کے زمیندار ہرگز مقروض نہیں ہیں۔

روس اور ان کے متبعو منات تاتار وغیرہ میں ابھی زیادہ عرصہ نہیں گزرا کہ سافو
 کے لئے اجناس کام میں لایا کرتے تھے۔

اور ایک معمولی درجے کا امیر وہ سمجھا جاتا تھا جس کے پاس پچاس ہزار سے ایک
 لاکھ تک اس اسباجان وغیرہ کا ہو۔

اوتس ملک میں سکے بنام نہاد خان وقت کی طرف سے ہوا کرنا تھا مگر سنڈمی خضر
 اجناس کی خرید و فروخت پر سافو منہ دینے اور لینے کے لئے ہوا کرتی تھی۔

قرض کار، لاج اور ان میں بھی ایسا ہوتا تھا جس سے پینہ شعل سے کہا جاتا ہے۔

کہ وہاں کے ہندوستان کی طرح ایک قوم صرف ساہوکاران کی تھی۔
 یہ صرف ہندوستان ہی کی بدبختی ہے کہ یہاں ایک تھوڑے عرصے میں ایک حالت
 زبردست ساہوکاران کی پیدا ہو گئی جو روپیہ رکھنے کے باعث علاوہ اسکے کہ اُن
 کی قدر و منزلت صرف زمینداران میں ہو گورنمنٹ کی نظر میں مقبول نظر ہونے لگے
 یہی قوم ابھی تین برس پیشتر زمینداروں کی توکر سمجھی جاتی تھی۔

اور اسکا مدار زلیست و فروغ صرف زمینداروں کی ہستی پر سمجھا جاتا تھا۔
 مگر یہی قوم آجکل ایسی بنگالی ہو کر زمینداروں بیچاروں کا سہارا و زلیست ان کی قصاب
 قوم کے پنجے میں ہے۔

ہم اسوقت تک کے عادات ساہوکاران کو دیکھ کر بخوبی فہم کر سکتے ہیں کہ وہ عادات
 جو اُن میں پہلے موجود ہو کرتے تھے بڑے ساہوکاروں میں اب تک موجود ہیں۔

گزشتہ زمانے اُن کی حالت کو بھی بہت کچھ ملت دیا ہے
 اور پورے زمینداروں سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اُنکو اُنکی پہلی حیثیت میں نہیں دیکھتے
 غیر ملکوں میں ساہوکاروں کو مقروض کی خوشامد کرنی پڑتی ہے مگر یہاں مقروض
 بیچارے کی قرضی کرتے وقت رات کے گزارے کے لئے ساہوکار اسے ملک کا
 چھوڑنا پسند نہیں کرتے۔

گورنمنٹ نے یہ پیمائش کر لی کہ وہ بوائی میں قسید کو بالکل اوشادیا۔ مگر اس سے زمیندار
 کا فرقہ کم فائدہ اوشا سکتا ہے۔

روپیہ کی ضرورت زمینداران کو مجبور کرتی ہے کہ وہ قرض لیں مگر سود کا یہ طرہ
 بڑھے جانا اُنکو کسی طرح گوارا نہیں ہو سکتا جسکے خوف سے اُنکو اپنی ساری عمر کے لئے

بے حاشان ہوتا پڑتا ہے۔
 ہر روز سننے 'ون کے ساتھ کاروں کے مارے جانے کے واقعات ہمیں ملتے ہیں
 مگر یہ صرف سود کے بخوف حالت میں لکائے جانے کا نتیجہ ہی ہو سکتے ہیں۔
 اس سے پہلے پرچے میں ہم ایک واردات خون کا ذکر کر چکے ہیں جس سے ان
 کو وقوع میں آنے کی حالت بخوبی ظاہر ہوتی ہے اور ہمارے بیان کی تصدیق ہوتی
 ہے آئندہ نمبروں میں ہم مفصل سود کی زیادتی سے جو نقص پیدا ہوتے ہیں اور
 جو اس کے تدارک ہو سکتے ہیں بحث میں لاویں گے۔

نمبر دوم

ہم پہلے بخوبی واضح طور پر لکھ چکے ہیں کہ ساتھ کاروں کے سود کی حید مختلف شرحوں
 کے صرف زمینداروں کو تنگ ہی نہیں کر رکھا ہے بلکہ انہیں مجبور کر کے چور۔
 رہزن۔ قاتل۔ اور مار دھاڑ کر سینے والا فرقہ بنا دیا ہے۔
 اور اب ہم یہ بتانا چاہتے ہیں کہ ایسا تدارک ہو سکتا ہے اور اگر ہو سکتا ہے
 تو وہ کونسی وجوہات ہیں۔

سب سے اول سابقہ بیان کیے ہوئے واقعات سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ جب تک
 ایک خاص شرح سود مقرر نہ کر دی جائیگی تب تک یہ رسم دور نہ ہو سکے گی
 لیکن اس تجویز پر عمل نہ ہونے کیلئے کئی قسم کی دقیق واقع ہوں گی اور جن تک کو فریشت
 خصوصیت سے زمینداروں اور ساتھ کاروں کے مابین لین دین میں سسر کا جائز
 نہ کر لیگا اسکا تدارک بہت سہل ہے۔

دوسری تجویز یہ ہو سکتی ہے کہ گورنمنٹ ایک وسیع بینک کھولنے کی بنیاد رکھے جس میں ایک مقررہ سود زمینداروں سے لیا جانا کرے۔

بینک کو کسی صورت میں نقصان نہیں پہنچ سکتا۔ کیونکہ قرض لینے والے زمیندار زمین رکھتے ہوں گے اور وہ اس تعداد سے قرضہ کی کافی ضمانت ہو سکتی ہے۔

مگر بینک کو بہر اختیار ہرگز نہیں دیا جانا چاہیے کہ معمولی سا ہزاروں کی طرح عدم ادائیگی میں وہ زمین کو قرق کر لیا کریں۔

اگر یہ تجویز کیا گئی تو ہمیں کامل امید ہے کہ دونوں صورتوں میں چارے زمینداروں کا پورا فائدہ ہو جائیگا۔

بینک یا گورنمنٹ قائم کرے اور یا کسی ایسی کمپنی کو اجازت دے جو ایک مقبول سرمایہ سے مہربان اور کمشنری اور ضلع اور تحصیلدار تھانوں میں ہو۔

اس صورت میں ہمارے خیال میں فی تحصیل ایک لاکھ روپے کے سرمایے کو بینک کی ضرورت ہوگی۔ جبکہ سلسلہ ضلعوں اور ہر صوبوں کے ہیڈ آفسوں سے رہا کرے۔

مگر ہمارے خیال میں اگر گورنمنٹ زمینداروں کی حالت پر رحم کھانا چاہتی ہے تو جہاں تک فری ٹریڈ کو گورنمنٹ سے تعلق ہے وہاں تک اس میں اپنے اختیار استاء دخل دینا پسند کرے۔ جو بعید از انصاف نہیں ہو سکتا۔

گورنمنٹ عدالتوں کو ہدایت کر سکتی ہے کہ زمینداروں کے لئے اس مقررہ سود کو علاوہ فیصلہ میں ڈگری نہ دی جاسکے۔

اس طرح پورا انداد ہو سکتا ہے یہ رعایت زمینداروں سے کرنا صرف انہی کی بھلائی ہی نہیں کرنا ہے بلکہ تمام رعاکو اور دوسری مصیبتوں سے جو اسکے ساتھ پیدا ہوتی

میں نجات دیتا ہے۔

چوری۔ وارات۔ قتل۔ سرہرنی۔ اور عدالتوں میں مقدمہ بازی اگر ایسا کرنے سے بند نہ ہو جائے تو ہمارا ذمہ۔

مگر اس سے ایک اور عمدہ تجویز ہم پیش کر سکتے ہیں جس کو رینٹ اور رعایا کو اگر زیادہ سہولیت ہوگی۔

پہلی تجویز کے مطابق زمینداروں کی ایک درجے تک حفاظت ہو سکتی ہے اور وہ عیاشی وغیرہ میں اپنی زمینوں کو منتقل کر سکتے ہیں۔ مگر اس سکیم سے جو اب پیش کی جاتی ہے ہر قسم کے نقصان کے خیالات تک بھی دور ہو جائیں گے۔

اسمگل بعض گانوں میں بہ قاعدہ جاری ہے جسکو صرف وہاں کے مقدموں نے دور کرنے کے خیال سے جاری کر رکھا ہے کہ زمین کا قبضہ کسی صورت میں منتقل نہیں ہو سکتا۔ اور قرضخواہ اس کا فائدہ ایک عرصے تک کے لئے جس میں وہ اس زمین کے فائدے سے اپنے زر قرض کو وصول کرتا ہے رہن کر لیتا ہے اور اس عرصے کے بعد جبکہ اس کا تمام روپیہ ادا ہو جائے اسی زمین کو باگ و بیدہ چیز کو چھوڑ دینا پڑتا ہے۔

اگرچہ اس قسم کی کارروائی سے پروپرائٹری حقوق میں دست اندازی ہوتی ہے مگر یہ یاد رکھنا چاہیے کہ بہ زمینداران کے لئے ان کی ہمیشہ تک کی تسکون کو قائم رکھنے کے لئے انتظام ہوتا ہے اور ان کا نام مدتوں تک اس طرح زندہ رہے۔ ہتھیار اور وہ ایسی حالت سے جس میں کہ انھوں نے تھوڑے تھوڑے زر قرض کی عوض اپنی جائیدادیں بیچ دیں نہ سکتے ہیں۔

وہ کون سا نوکار ہوتا تھا جس کے پاس کبھی زمین نظر آیا کرتی تھی وہ ہمیشہ دکانداری

اور تجارت اور سود پر گزارہ کیا کرتا تھا۔ آجکل بیچارے زمینداروں کی یہ حالت ہے کہ وہ مجبوراً
مزدور بن گئے اور ساموکار زمیندار ہو گئے۔ ایسے انتظام میں ہمارے خیال میں ہرگز زمینداروں
اعتراض نہیں کرتا چاہئے۔ اس الیہ گورنمنٹ کو ایک قاعدہ پاس کرتے وقت اس بات کا خیال
کر لیا جائے کہ گورنمنٹ کو ادائیگی پروڈیوٹری حقوق میں سے کوئی زیادہ اختیار غضب وغیرہ
کرنیکا ہرگز حال نہ ہو گا۔ اور ان کے درمیان وہی معاہدہ قائم رہے گا جو آجکل جاری ہے۔

باب ششم در بیان تعداد از دوا راج

इहे माविन्द्र संनुद चक्रवाके वदस्यती । ब्रजये नौ स्वस्त-

को विश्वमायु व्यश्नुतांम ॥ वेद

خلاصہ

پرمیشروید مقدس میں راجا کو حکم دیتا ہے کہ اسے اندیشی راجا اپنے راج میں انسانوں کو
بوقت عقد نکاح یعنی بواہ ایسا حکم و صلاح دے جس سے کوئی عورت و مرد خلاف حکم
سب سے مل نہ کر سکے اور اس حکم کو تمام اپنے راج میں مستہر کر دے تاکہ اس کو
جسمانی و علوم حاصل کر کے مشہور و بی بی کیے با دیگرے مثل چکوا چکوی کے محبت سے
رہیں۔ باوجود اپنی اولاد سے نفع ہو کر عمر طبعی کو پہنچیں۔

شرح۔ چکوا چکوی کی مثال پرمیشرو نے اس موقع پر اس وجہ سے دی ہے تاکہ
علاقہ طور سے عام کو معلوم ہو جائے کہ اوٹکا جوڑ ہونا ہے اور آپس میں نہایت محبت اور
اخلاق کے ساتھ اپنی زندگی بسر کرتے ہیں۔ اس طرح تم بھی اپنا برتاؤ رکھو۔

چکوا چکوی پند میں چکوا سرخاب کے نام سے ہی بولتے ہیں۔

اس اصول کے خلاف جن اقوام میں ایک مرد کے واسطے ایک وقت میں ایک سے زیادہ زوجہ کرنا یا ایک عورت کے واسطے ایک سے زیادہ خاوند کرنا جائز رکھا گیا ہے۔

کیا یہ مسئلہ قانون قدرت کے مطابق ہے اگر مطابق نہیں ہے تو انسانوں کو اس سے کیا نقصاں پہونچتا ہے۔

جہاں دیکھا جاتا ہے۔ ایک مرد کے واسطے ایک عورت اور ایک عورت کے واسطے ایک خاوند کا ہونا ایک وقت میں جائز معلوم ہوتا ہے۔

چنانچہ اس مسئلہ کی شہادت میں بدیہی ثبوت موجود ہے۔

دیکھئے نام بھوگول کی مردم شماری میں حساب لگانے سے عورت اور مردوں کی پیدائش برابر معلوم ہوتی ہے۔

اس پیدائش کی سوسے قدرت کا صاف منشا کھل گیا۔ کہ حقیقت میں جوڑے ہی حساب سے حکیم مطلق نے مرد اور عورت برابر پیدا کئے ہیں۔ ورنہ ضرور کمی و بیشی ہوتی۔

دوم چرند و پرند جانوروں میں بھی جوڑا دیکھا جاتا ہے صرف چبتر جانوروں میں کہ جنکے جوڑے بنانے سے فی الواقع انتظام دنیوی میں نقص رہتا جوڑے کا حساب نہیں رکھا۔

مثلاً گھوڑے یا بیلوں میں بھی اگر جوڑے بنائے جائے تو کس قدر دقیق انسانوں کو پیدائش آتیں۔

آلوں اور گاریوں میں چلتے وقت بیلوں یا گھوڑوں کے ساتھ کس طور سے اون کی ماویں رہ سکتی تھیں۔

سوم جن جانوروں کا جوڑا نہیں ہے اور کس طرح وکل ہی آزادانہ ہوتا ہے۔

شوہر بی بی کا سائلن یا محبت یا غیرت اومیں نہیں ہوتی۔

پس صاف طور سے ثابت ہو گیا کہ جس مخلوق میں پر مانتا نے بطور شوہر و بی بی ہونے کا
 تعلق حسین کیا برآؤن میں جو طرے کا ہی صاحب جائز و واجب رکھا ہے
 خلاف اوسکے علم و آد سو افق فطرت درست نہیں۔
 چہاں مصلحت مانتہ و تہذیب و اخلاق و حکمت کے بھی یہ طریقہ خلاف ہے۔
 بلکہ صریح و دوسروں کا حق غصب کرنا ہے۔
 جس مرد کے گھر میں ایک سے زیادہ بیبیاں ہوتی ہیں کیا اوسکا کوئی وقت چین سے گزرتا
 ممکن نہیں ہے کہ آپس میں بیبیاں یکدل ہو کر رہ سکیں۔
 کیونکہ مرد کا میلان طبع قدرتی طور سے بہ لحاظ خوبصورتی یا دیگر اطوار عورت ضرور
 ایک طرف کو سیل و رغبت کرتا ہے۔
 جبکہ شوہر کا ایک طرف میلان ہوا تو دوسری بی بی صاحبہ کو حسد پیدا ہو۔
 حسد کے باعث طرہ خطر کی نزاعیں پیدا ہوئیں۔
 نزاع سے سقائب کا وجود پیدا ہوا۔ جب سبیتوں کا سامنا ہوا تو چین و آرام تو اوسوقت
 سلام علیکم کر کے رخصت ہو گئے۔
 اب جب قدر اولاد کی ترقی ہوتی گئی اوسقدر نزاعوں اور بغض کو زور ہوتا گیا کہ جو
 آئندہ اونکی اولاد کے واسطے محض افلاس اور بے توقیری کا باعث ہو گا۔
 جب انتقال ہوا تو بسبب نا انصافی کے اوس اولاد نے اونکر کرایا کرم میں بھی کو نامی کی
 اور حسب مناسب نہیں کیا گیا جیسا کہ مذہباً جائز و درست ہے۔
 اسی حساب سے دین و دنیا دونوں میں خرابی پیدا ہو گئی۔
 عیار لوگ جو شل گدہ و گنوا و چیل و غیرہ کے منتظر وقت رہتے ہیں تشریف لائے اور اونکی

مادلا دیو یوگان کو وہ بربادی بخش شور سے دے بیٹے گئے کہ جن کے ذریعہ سے اونکی روزی
کا دروازہ کٹا دیا ہو۔

اول تو عدالت میں لے اور ٹریس اور وکیل مختار دس کے پچھندے میں لیجا کر پہنچا دیا۔
اب لیجے نہ عدالت اونکا پیچھا چھوڑتی براہ نہ وہ عدالت کا۔
جب تک کہ تو بنا نہ لنگوٹی باقی نہ بچا لے۔

کیونکہ عدالت کی لڑائی کی اسید حقیقت میں جو لے گی سی ہوتی ہے۔ جیسے جواری کو ہڑاؤ
پر اسید ہوتی ہے کہ شاید اب کی مرتبہ میرا داؤ آجائے۔

آخر الامر جواریوں کا کل مال نال والے کا ہو جاتا ہے اس طرح سوکوں کا کل مال وکیل
اور مختار اور عدالت کا ہو جاتا ہے۔

ایک اڈیٹر نے لکھا ہے کہ مقدمہ بازی کے مصارف کا اندازہ وہی لوگ کر سکتے ہیں
جنہوں نے کوئی مقدمہ کبھی لڑا ہے۔

پانچ روپیہ کے مقدمے میں پانچ روپیہ بلکہ پانچزار تک پانی پڑ جاتا ہے۔

بہت سے مقدمات ایسے ہوتے ہیں جہاں سلسلہ صرف باتوں باتوں میں بڑھ جاتا ہے
اور اوہیں نئی شائیں بھوتی ہیں اور تازہ تازہ بھول چل آتے ہیں۔

وٹھلا اور مختار ایسی اشتعالیں دیتے ہیں کہ انسان گھر بھر کے مقدمے میں لگا دیتا ہے
اور فتح ہو یا شکست لیکن کچھری سے خالی ہاتھوں آتا ہے۔

کچھری کا جانا شامست کا آ جانا ہے۔ وٹھلا تو بکواسٹے فو اڈ کیواسٹے لڑاتے ہیں مگر نہیں
جانتے کہ ہم کیوں لڑتے ہیں۔

جب مذکورہ لغویات میں یا دیگر فراغات میں فضول افراغات کی بدولت قرض کی ضرورت

پڑتی ہے تو مہاجنوں کی طرف رجوع کرنا پڑتا ہے۔

ابتداء میں مہاجن اپنے مقصودات کی خواہش سے نہایت ہی ملایم باتیں کرتا ہے بازار کی عورتوں کی۔ پکڑی کے وکیلوں کی۔ سود غار مہاجنوں کی ابتداء فرج بخش ہے اور انتہا فساد کی بنیاد کہ انسان جسے غرض نے مجنون بنا دیا ہے قرض لینے کو ایک ل لگی جاتا ہے۔ اور سود کو ایک بے حقیقت شے تصور کرتا ہے۔

اور انگریزی قانون نے سود کو واسطے کوئی حد معین نہیں کی ہے۔

پھر ہم بھی مہاجن کو اختیار ہے کہ اس المال پر سود لے یا سود پر لے اور جہاں تک چاہے لے۔

جس کا نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ اگر نیکے وقت سود کی رقم کا حساب کرنے پر مدیون کے چٹکے چھوٹ جاتے ہیں۔

وگلا مشورہ اصل قرضے کے ضم کرنے کا دیتے ہیں۔

مقدّمہ دائر ہوتا ہے۔ کمتر تو مدیون بری ہو جاتا ہے اور بیشتر ڈگری ہوتی ہے۔

لیکن خفیہ مصارف اور فریقین کی کورٹ فیس کی بدولت مدیون کا ایک ہی ڈگری میں دیوالہ نکلتا ہے اور فیما بین سخت طور کی رنجشیں قائم ہو جاتی ہیں۔

تہذیب و اخلاق کی وہ مٹی پلید کہ معاؤ اللہ نہا۔

آپ کے سوئی سبر ایک بی بی کے ہاتھ میں انگور کے کا داس دوسری کے منہ میں پانچا سہ کا کمر تیسری کے قبضے میں۔ ٹاٹا بانی کسے کے ہاتھ میں۔

اب شوہر صاحب اپنے گرم کو پیٹ رہے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ اسے میں نے ایسا کیوں کیا کہ جب کا یہ انجام ہوا۔ شور غل سنکر ہسائے کے لوگ بھاگے آتے ہیں جوں توں بیچارے

کی جاں اوں بیویوں سے چھوڑا تے ہیں۔
 روایت ہے کہ کسی شخص نے کسی سے مشورہ طلب کیا کہ فلاں شخص سے میری دشمنی
 ہے اوسکو نقصان کیونکر بھونچ سکتا ہے۔
 دوست نے نہایت معقول مشورہ دیا کہ جسطرح ممکن ہو سکے اوس دشمن کی دوسری
 یا تیسری شادی کا بندوبست کرادو۔

اس سے بڑہ کردنیا میں اور کوئی عذاب انساں کے واسطے نہیں ہو سکتا۔
 باوجود مشاہدین شب و روز کے پھر بھی انساں باز نہیں آتے۔
 علاوہ اس باتوں کے جب وہ چند بیلیوں کے درمیان بیٹھتے ہیں کیا پہلے معلوم ہونی
 آیا۔ اوسوقت کی شو بھالانی شاں گو انساں کا کام نہیں جو کہ بیان کر سکے۔
 اوں کو جو کیفیت حاصل ہوتا ہے اوس کو کراؤ کا تہیں ہی خوب جانتے ہوں گے۔
 چونکہ تندرستی و عقل کا دارسنی کی صفائی اور اسکے استحکام و قیام پر منحصر ہے کہ کچھ سہولت
 حرارت غریزی جو کہ باعث زندگی ہے ترقی پر رہتی ہے۔
 حرارت غریزی کے کم ہو جائیے نام اعضا اپنے اپنے کام میں مجہول و سست ہو جاتے
 ہیں۔

اور اس امر میں اطباء متفق علیہ ہیں کہ جد اعتدال سے منی کا خراج ہونا موجب ہلاکت ہے۔
 لہذا اس کا اخراج بلا اند ضرورت اور وقت مناسب کے کسی حال میں بسیار ضروری و گاہی
 رکھا گیا۔

چنانچہ حکماءے حادثین کے اقوال نبوت میں پیش کئے جاتے ہیں۔
 حکیم بقراط کا قول ہے کہ ایک سال میں ایک مرتبہ جماع کرنا موجب تندرستی ہے۔

حکیم جالینوس کا سقراط ہے کہ چھ ماہ میں ایک مرتبہ۔
 حکیم انڈوما جس نے کہا کہ ہر فصل میں سوائے خریفینا کے ایک مرتبہ۔
 نقل ہے کہ بعض حکماء نے اپنی تمام سوانح عبری میں ایک مرتبہ سے زیادہ جماع نہیں کیا۔
 اور ایک مرتبہ کے جماع کرنے سے بھی نصف عقل کا زائل ہو جانا ثابت کیا ہے۔
 اب جن اصحاب کی نسبت سی بیبیاں ہیں وہ موافق اقوال حکماء کے کہاننگ پابند ہو سکتے
 ہیں۔

اگر ایک سال کے حکم پر عمل کیا جائے اور میں بیبیاں ہوں۔ تو اوں میں سے ایک بی بی
 کی نوبت ہم بستی بن سال کے بعد پھر پئے گی۔

انفرض چند زوجگان کی موجودگی میں کسی قاعدے کا پابند ہونا ایک امر محال ہے۔
 ایسی صورت میں انسان ہرگز حفاظت اس جو ہر اعلیٰ کی نہیں کر سکتا۔
 بحالت عدم حفاظت سنی کے عقل و تندرستی کا قائم رہنا کیونکر ممکن ہے۔
 جب عقل و تندرستی دونوں میں فتور ہو تو انتظام دینی و دنیوی میں بھی فتور ہوگا۔
 اب بجز اسکے کہ اوںکو ہر وقت مصیبتوں کا سامنا ہے صحت منہاجی و دنیاوی حفظ۔
 خواب و خیال۔

علاوہ اسکے مثل ملک عرب ایک قسم کی ہندوستان میں بھی برہہ فروشی پر پردہ
 ہوتی ہے

اور اسکا حال ابھی تک کمائینی گورنمنٹ کو معلوم نہیں۔
 البتہ اسقدر فرق ضرور ہے کہ ملک عرب میں بازار سے خرید و فروخت عورت کی ہوتی
 ہے۔ اور یہاں مکالوں سے۔ مگر غرض اور مقصود دونوں کا یکساں ہے۔

عموماً اس ملک کے جو متمول اور نفیس پادشاہ صاحب ہیں کہ جبکہ وہ دنیا کا خیال کر اور نہ ہی
وہ ہمیشہ ایسا کرتے ہیں کہ بالغ زمانہ لڑکیوں کو ان کے بابا پے سے حسب قرار واد
یا بھی روپیہ دیکر خرید کر لے لیتے ہیں

اور بلا حلال یا بجانور اپنے گھر لے آتے ہیں

اگر ضرورت ہوئی تو حسب رواج عہد خان یا بجانور کا عمل کیا گیا

ورنہ متمول طور سے اپنے تصرف میں لے آتے

اس طرح کے اور مل کا نام ڈول رکھا گیا ہے کہ جو بی بی پر وہ فروشی ہے

اب اس عمل کے رائج رہتے تھے غریب لوگ کیونکر کھانا یا کپڑا ہو سکتے ہیں

اسیروں کو اختیار ہے کہ پاس ہے وہ بدور زہ پچاس سوا عورتیں خرید کر لیں

حالانکہ ہوبوب قانون منور لڑکی کے ذریعہ سے زر مامل کی تطبی منوع ہے

اشلوک منو سمرتی ادینیا ۳۶- نمبر ۵۱ و ۵۲

न कन्या याः पिता विद्वान्। गृहणी या च्छुल्कमराव-

पि ॥ गृहरान् शुक्रं हि त्वेभिः । स्यान्ने राज्यस्य वि-

क्रयौ ॥ स्त्री धनानि तु ये त्वेमा दुषजीवन्ति ना-

न्धवाः ॥ नरिया नानि वस्त्राणा तेया या यान्य

धोगतिम् ॥

(۱) یعنی لڑکی کا باپ لڑکی دے گئے اور اسکے پتی یا پتی کے باپ وغیرہ سے سلفاً نذر حاصل نہ کر کے اور جو ایسا کرنا ہے وہ اولاد کا بیچنے والا کہا جاتا ہے۔

(۲) عورت کے دامن کو حاصل کرنے والے خواہ از قسم سواری ہو یا پارچہ وغیرہ وہ لوگ یعنی دوزخ میں جاسکتے ہیں۔

منع دیرو دون و منصور ی وغیرہ خاص خاص پہاڑی قوموں میں یہ دستور رائج ہے کہ اگر چار حقیقی بھائی ہیں تو ان چاروں کے واسطے ایک ہی عورت کافی ہے۔ گویا وہ چاروں کی شکوہ بی بی ہے۔

ہر ایک کے واسطے باریاں ستر رہ جاتی ہیں۔

اب غور کا مقام ہے کہ کیا یہ منسل انسان ہے؟ ایسے سو فیہ پرتو بانوروں میں بھی غیرت و بچی بانی ہے۔

ایسے بچا و بے تہذیب و بد اخلاق انسان بھی دنیا میں رہتے ہیں۔ اور انسان کہلاتے ہیں۔ حالانکہ اونٹنے افسانہ جوشی جانوروں سے بھی بدتر ہیں۔

جب کوئی شخص اونکو ہدایت کرتا ہے تو وہ اس کے جواب میں رانی و روپی کی نظیر پیش کرتے ہیں۔

اور یہ نہیں جانتے کہ گتوروں اور پانڈروں کا ستیاناس صرف رانی و روپی کے سبب ہوا۔

یہ قاعدہ کلیہ ہے کہ جب انسان کے نیک یا بد افعال جمع ہو جاتے ہیں اونکا وجود خود بخود قدرتی طور سے آپ اپنا سامان مہیا کر دیتا ہے۔

اھم کر سوں کے بھوگ سے کسی حال میں کوئی متعلق نہیں رہ سکتا۔ ورنہ خیال تو فرما دیجئے

کہ ایسے دووان پرشون کی عقل پر کہ جو علم و ہنر و جماعت و اتقان حکمت میں اپنا لطیفہ
نہیں رکھتے تھے۔ ایسا غفلت کا پردہ پڑ جائے کہ جنہوں نے غلامی و بدوشتہ سستہ
اپنی رانی درویدی کو جو سنے میں مار دیا۔

کیا راجہ دروید من ایسا نادان تھا کہ جس نے درویدی کی عصمت کا مطلق خیال نہ کیا
سر دربار اوسکو بے آبرو کیا۔

کہ جو یہ بات اوسکو ہرگز شایان نہیں تھی۔

کیا سری کرشن چندر مہاراج کہ جو فریقین کے قراستہ دار تھے خاموشی اختیار
کر کے اشتعال جنگ دیتے۔

کیا وہ صلح بجز کرانے میں مجبور تھے۔

لیکن وہ ان تو سوافق انصاف ستیا ناس بنانا نوشتہ قسمت ہو چکا تھا
اوسکو کون روک سکتا تھا۔

بقول شخصے۔ کردنی غویش آدنی پیش۔

اشلوک منوسمرتی۔

धर्म एव ह्यो हन्ति धर्मो रक्षित रक्षितः

तस्मात् धर्मो न हन्व्यो मानो धर्मो ह्यो बधत् ॥१॥

ترجمہ

یقینی جو شخص ایمان نہ کرتا ہے اوسکو دہی ایمان لوٹ کر مار دینا ہوا سوا سوا اپنے

کبھی نہیں مارنا چاہیے تاکہ ایمان او سکونہ مارے۔
 اب جس قدر انسان دنیا میں کوارے رہتے ہیں کہ جبکہ حقوق کو دوسرے اشتیاق تلف
 کر کے غصب کرتے ہیں۔ وہ غاصب لوگ کیونکر گنہگار نہیں۔
 اور ایسا فعل کیوں کر داخلی انصاف ہو سکتا ہے۔
 ایسے رواج نامستول خلاف اصول کی اصلاح بلا غور و توجہ گورنمنٹ ہند کے دشوار
 معلوم ہوتی ہے۔ اور بہت کم امید ہے کہ خود بخود ہم لوگ خواب غفلت سے بیدار ہوں۔
 اور اصلیت کی طرف اپنی پس رجوع کریں۔

باب ہشتم در بیان عقد ثانی و نیک

- سوال (۱) - بواہ کے کیا معنی ہیں۔
 (ب) کس عمر میں شاستر اجازت دہرست ناا گیا ہے۔
 (ج) عورت اور مرد کب تک نا بالغ رہتے ہیں۔
 (د) بیز بواہ یعنی نکاح ثانی کس حالت میں جائز ہے۔
 (ه) نیوگ کس صورت میں ہو سکتا ہے۔
 رائڈ کے ساتھ رنڈوسے کا عقد ہونا اور مستی یا کہ بال لیا و قید اس امر کے جائز ہو سکتا ہے۔
 جواب (۱) - بواہ کے لفظی معنی ذرا اخل جائز طور سے عورت اور مرد دونوں کا ہم بستر ہونا ہے۔

पञ्चविंशे ततो वर्षे पुमान् नारीतुषोडशे ॥

समन्वागत वीर्योती जानीयात्कुशलो ॥

मिषक ॥ १२ ॥ सुश्रुत आयुर्वेद

ترجمہ

یعنی ۲۵ برس کے لڑکے اور ۱۶ برس کی لڑکی کی قوت جسمانی مساوی ہوتی ہے
 اس واسطے قبل بلوغیت لڑکی یا لڑکے کے شادی ہونا مناسب نہیں ہے بعد بلوغیت اور شادی

आषोडशमवेदवाला यैवनाऽऽ त्रिंशतोमता ।

पञ्च पञ्चाशिका प्रोदा मगल्माचतनः पाम् ॥ वैद्यक

ترجمہ

تیسری ۱۶ برس کی عمر سے پہلے لڑکی نابالغ شمار کی جاتی ہے۔

اور ۱۶ برس سے لیکر ۲۰ برس تک جوان العمر اور ۲۰ برس سے ۵۵ برس تک اوسط۔ بعد ۵۵ ضعیفہ کہلاتی ہے۔

चतस्रोवस्था प्रोक्तस्य वृद्धिर्यैव न संपूर्णतां किंचित्
परिहारोऽस्ति ॥ तत्राषोडशावृद्धिः । आपञ्च त्रिंशतोमता
वना माचत्वारिंशं शतः संपूर्णतां वनः किंचित् परिहा
रोऽस्ति ॥ १॥ चक्र आयुर्वेद ॥

ترجمہ

تیسری ۱۶ برس تک ترقی و اقترایش جسم مرد کی ہوتی ہے۔

اور ۱۶ سے ۵۵ تک عضو مجتہ ہوتے ہیں۔ اور ۵۵ سے ۲۰ تک جوان۔

۲۰ برس کے بعد پختہ ہو کر تیز شروع ہو جاتا ہے۔

اسرا سیکھ لایع ہوئے کے بعد جوا کا ہونا حاکم ہے۔

بواہ میں باہم عورت اور مرد کے قول و قرار ہوتے ہیں۔
 اور وہ قول و قرار حسن و بھیت کے چھوٹے پر جائز ہو سکتے ہیں۔
 حالت نابالغیت کے قول و قرار شاستر اگر گز جائز نہیں۔
 اور جو انسان ایسا کرتے ہیں ان کو یہ سمجھنا چاہیے کہ حقیقت میں وہ بواہ ہی ہیں۔
 بواہ اور منسیر بواہ کے ہم بستر ہوئے کی نسبت جو شاستروں میں بیان کیا گیا ہے
 وہ اظہر من الشمس ہے۔ اس میں وید کا پرآں ہے۔ یعنی قول و قرار کی نسبت۔

गृभ्यामिति सौम्यचाय हस्तं मया पत्या जदष्टिर्य चासः।
 भगो अयं मासाविता पुरधिर्मह्यं त्वादुर्गाद्विपत्याय देवाः॥
 ऋ. मं. १० सू. ८५ मं ३६॥ अमोदमस्मिन्मात्वमस्यमोऽहम् । सा-
 माहमस्मिन्मत्कत्वंद्वौरहं शुधिवोत्वम् । तविविविवावह
 सहरोदधावह । प्रजां प्रजनयावह । पुत्रान्विन्दावह
 बहुन् । ते सन्नुजरदष्टयः संमियौ रोचिषा सुमनस्य मा-
 नौ । पश्येम शरदः शतशं मृगायाम शरदः शतम् ॥
 मनुर्वेद ॥

خلاصہ

یعنی خاندان کہتا ہے کہ اسے بی بی نیک بخت ہونے کے واسطے میں میرے ہاتھ کو بکڑنا چاہیے
 جس سے تو میرے ہاتھ نہ چھین لے اس سے میرے ہاتھ کو بکڑنے کا یہی مطلب ہے کہ

بادل پریشہر تھو کہجے واسطے استقام و سرائح نام دینی و دنیوی کے دینا ہے۔
 میں شخص مغلس ہوں اسطرح تو بھی۔ میں شام وید کے موافق ہوں اور تورگ وید
 کے موافق۔

میں سورج کی مانند اور تو زمین کی مانند ہے۔

اس واسطے ہم بواہ کر کے اولاد کے ذریعے کا استعمال کریں اور اولاد پیدا کریں
 اور وہ اولاد ہمارے غریبی کو بچھ سہیجے۔

ہم دونوں آپس میں ایکسا قالب ہو کر دنیا میں نیک روشنی کرتے ہوئے تیار ہیں
 کت کچھیں اور جیویں اور سستیں

یعنی کل حواس ظاہری و باطنی ہمارے ۱۰ برسوں کا دست ز ہیں

अन्न पार्थिव मयिना आरा सूत्रेरा पृथ्विना ॥

न धामि सत्यमन्विनाम श्व हृदयं बते ॥ १

यदे तद्द्वयं तव तदस्तु हृदयं मम ॥ यदिद ११

दयं मम तदस्तु हृदयं तव ॥ २ ॥ यजुर्वेद

خلاصہ

یعنی اسے بی بی یا اسے خاوند جیسے اُن کے ساتھ پر اُن اور پر اُن کے ساتھ اُن۔
 اور اُن اور پر اُن کی آکاش کے ساتھ نسبت ہو۔ اسطرح تیرے ہر وہ اور میری
 اور حقیقت کو راستی کی گرہ سے باندھتی یا باندھتا ہوں۔

(۲) یعنی اسے غاوند یا اسے بی بی جو یہ تیرا آتما یا حواس باطنی ہے وہ میری آتما اور حواس باطنی کے برابر پیارے ہوں۔

اور میرا جو آتما پران اور من ہے سو تیرے آتما پران اور من کے برابر ہمیشہ پیارے رہیں۔

سوال۔ کاشی ناتھ جی نے جو اپنی کتاب شیکھر بودھ میں حسب اشلوک مندرجہ ذیل لڑکی کی عمر شادی کے واسطے لکھی ہے کیا وہ غلط ہے۔ اور غلط تھی تو اس کا رواج نام آر یا ورت میں کیوں ہو گیا۔

جواب۔ اول آپ یہ تو فرمائیے کہ کاشی ناتھ جی کوئی رشی تھے یا مٹھی یا کہ دوسرے خدا تھے کہ جب کا قول پہلے خدا کے قول کی تردید پاترسم کرتا ہے۔

سلف سے آج تک جب قدر رشی مٹھی ہوئے کسی نے خلاف اصول وید مقدس ہرگز اپنا قدم باہر نہیں رکھا۔

اور نہ وید کے خلاف کیا قول قابل تسلیم و جائز ہو سکتا ہے۔

اس میں برہمن موجود ہے جیسا کہ اشلوک مندرجہ باب اول سے واضح ہے۔ اگر بغرض محال کاشی ناتھ جی کا قول قابل تسلیم ہو جاوے تو یہ سلسلہ آئندہ کے واسطے غیر محدود ہو جاوے گا۔

کیونکہ ہر شخص کو اختیار ہو گا کہ جو بات چاہی سمجھے میں اسے جائز قرار دے۔

جب کاشی ناتھ جی کا قول جائز سمجھ لیا تو ان کا کیونکر ناجائز خیال کیا جاوے گا۔

یہ قاعدہ کلیہ ہے کہ انسانی قول میں ہمیشہ غلطیاں واقع ہوتی ہیں۔

ابہاؤ جیسا چاہیے کہ کاشی ناتھ صاحب نے لڑکی کی عمر کا تعین تو کر دیا لیکن لڑکے

کی عمر کا تیسرین بائیں نہیں کیا۔

بقول شخصہ۔ در ونگور احاطہ نہ شد۔

یہ کاشی ناتھ صاحب کے قول کی برکتیں ہیں کہ اس آریا ورت یسینی ہندوستان میں صد ہا خرابیاں پیدا ہو گئیں۔

جہاں تک لافٹافی و مسلم کا بازار کھل گیا کہ سات برس کی لڑکی محض مسوہہ پہنے لگانا کے ساتھ اتنی برس کے بوڑھے کا ہوا ہو سنے لگا۔

انہیں کاشی ناتھ جی کی بدولت علم و عقل آریا ورت سے غارت ہو گئی۔

اور ہر جا جہالت و خباثت و جیانی و زنا کاری کا بازار کھل گیا۔

کاشی ناتھ جی ایک مسوہہ کی مسلم کا آدمی تھا۔

کہ جب کو پیدا ہوئے تو بہت قریب زمانہ متفقین ہوا۔

آدمیوں نے اپنی کتاب مصنفہ کے ذریعے سے اب تک ہشمار آدمیوں کے گناہ

نوا اب اپنی رون کے واسطے حاصل کیا۔

بظاہر کوئی امید معلوم نہیں ہوئی کہ ایسے آدمی مہارے سے پہلے دوزخ سے

نخل آویں کہ جن کے ذریعے سے ہشمار مخلوق کو اذارسانی ہوئی۔

اور یہ بات بھی غلط ہے کہ تمام آریا ورت میں ہندت کاشی ناتھ کی کتاب

شیکر لودہ کا رواج ہو گیا ہے۔

بلکہ کشمیر و پنجاب و شمالی ہند و نیپال و بنگال میں اب تک رائج نہیں ہوا

وہاں دوازدہ ہا افسد و سک کاشی ناتھ جی کے برابر شادیاں

ہوتی ہیں۔

کاشی ناتجربہ صاحب کے اشلوک کا مضمون بھی سن لیتے

अष्टवर्षा भवेत् यौषी च व वर्षा च रोहिणी
दश वर्षा भवेत् कन्या नत ऊर्ध्वं रजस्वला १
धाता चैव पिता चैव न्यष्टो धाता तथैव च
त्रयस्ति नारकं यान्ति दृष्ट्वा कन्या रजस्वलाम् ॥२॥
शिश्रुबोध १ प्र०

ترجمہ

بیسویں آٹھ برس کی لڑکی گوری۔ اور نو برس کی روتہنی۔

اور دس برس کی کنسیاں کہلاتی ہے۔

اور اسکے بعد رجبوسلا یعنی (عائضہ) کہلاتی ہے۔

اس واسطے گوری۔ روتہنی کنسیاں۔ ان تینوں میں سے بواہ ہونا جائز ہے۔

وردن لڑکی کے ماباپ اور بڑے بھائی رجبوسلا کو دیکھ کر دوزخ میں جاسکتے

ہیں۔

و گاح ثانی اوس لڑکے یا لڑکی کا جائز ہے کہ جسکی نوبت اپنے خاوند پر

جانی کی ہم بستری کی نہ پہونچی ہو۔

اس میں ہمہ پرمان ہے

उद्वाहिता पिसा कन्या न चेत्समाम भैथुना
पुनः संस्कारमर्हति यथा कन्या तथैव सा ॥१॥

ترجمہ
ناشد سہی:

تیسری بیایا ہوئی لڑکی جو اپنے خاوند کے ساتھ ہم بستر نہیں ہوئی وہ نکاح ثانی کے
قابل ہے۔

کیونکہ جیسی کوری لڑکی ہوتی ہے مثل اس کے وہ لڑکی بھی ہے۔

اشکونگیر۔

साचेदक्षतयोनिस्त्यात् गतप्रत्यासतापिवा
चानभवेन भर्ता सा पुनः संस्कारमर्हति ॥१॥ मनुः

ترجمہ

تیسری جس عورت کو کہ خاوند نے کسی خاص وجہ سے طلاق دی ہو۔

یا عورت نے مرد کو چھوڑ دیا ہو۔

یا ان میں سے کوئی مر گیا ہو۔

اور ان کی نوبت ہم بستری کی نہ پہنچی ہو۔

تو ایسی لڑکی یا لڑکے کے ساتھ جیسی کہ اوپر تفسیر لکھی ہو چکی ہو یا نہ ہو بونے کا نام نکاح ثانی ہے۔

شرح۔ نکاح ثانی اُون لڑکوں یا لڑکیوں کا ہو سکتا ہے کہ جو ہم بستر نہیں ہوئے ہیں۔

اگر سب اتفاق شادی کے بعد ہم بستر سے قبل کہ چوتھا روز مقرر کیا گیا ہے دونوں میں سے کسی کا انتقال ہو جاوے تو ایسی صورت میں بھی سمجھا جائیگا کہ حقیقت میں بواہ ہی نہیں ہوا۔

चतुर्थी होम मंत्रेण त्वद् मांसं हृदयेन्द्रियैः।

यन्ना संशुष्यते यन्ने नश्यति तेन सा ममेत ॥३॥

हृदस्याति स्मृतिः

ترجمہ

چوتھی شادی کے بعد چوتھے روز ہم بستر ہونے کا حکم ہے۔
اور عورت جب تک اپنے خاوند کے ساتھ ہم بستر نہواو سو وقت تک خاوند کے گوتہ میں شامل نہیں ہو سکتی۔

اس اشلوک کے معنیوں سے صاف طور پر ثابت ہے کہ دراصل ہم بستر ہی لگنا شادی ہے۔

۵۔ رنگ وید میں پریشد حکم دیا ہے کہ۔

उदोर्विनायंभिर्जीवन्तां गतासुमेतमुपश्रवणं हि हस्तग्रा-
भस्य दिधियोऽनवेदं पत्युर्जनित्यमभिसंवभूय ॥ ३८० ॥

अ० २ सू० १८ सं० ८ ॥

خلاصہ

ایسی ہی اسے یہ وہ اس دنیا میں اگر تیری خواہش ہو تو وہ مرد کو جسکی زوجہ مر گئی ہو
اوس کے ساتھ نیوک کر کے اولاد کو پیدا کر
نہیں تو اپنے نفس پر قادر ہو کر لڑکیوں کو پڑھا کر
اور جو نیوک کرنا چاہتی ہے تو جب تک کہ موت نہ آئے اور وقت تک اس کی عبارت
کر اور سچ باتوں کو اختیار کر کے جو تیرے ساتھ نیوک کرنا والا انسان ہے اسکی
خدمت کر اور وہ تیری خدمت کرے۔

اور جو اولاد پیدا ہو وہ اگر تیرے واسطے سچا رہے میں قرار پائی ہو تو تیری ہو۔
اور اگر مرد کے واسطے قرار پائی ہے تو وہ اولاد اوسکی ہو۔
بہت اولاد پیدا ہونے کے علاوہ ہو کر اپنی زندگی آرام اور چین سے بسر کرو۔

تشریح

قدرتی طور سے ہر امر ثابت ہے کہ جب قدر بگڑ اڑکیاں رنڈوئے مردوں کو دیدی
جہاں میں کی اوس قدر کو اسے لڑکوں کا حق تلف ہو جائیگا۔

اور صحت نفس اور ثبات عقل رکھتا ہو۔
 اور از روی کسی آئین کے جس کا وہ تابع ہے ناقابل معاہدہ نہ ہو۔
 آپ دیکھنا چاہیے کہ وید کے مانتے والے احکام وید کے تابع ہیں۔
 اور اوسکی اطاعت اوپر فرض ہے یا کہ کاشی ناتھ کی کتاب شیکر پودھ کی
 کہ جس کو قانون فطرت کی سوا بھی نہیں لگی۔
 افسوس کی بات ہے کہ معاملہ ازدواج جو تازہ نیست انسانی معاہدہ ہے۔
 حالت نابالغی کا جائز رکھا جائے۔
 اور ایک اور نئے معاہدہ حالت نابالغی کا کہ جو کسی شے کی بابت کیا گیا ہو ناجائز
 قرار دیا جائے۔
 یہاں پر وہ ہی سشل صادق آتی ہے کہ اشرفیاں لٹیں اور کوٹلوں پر چانک لگائی
 جائے۔

سوال

نمبر ۱۔ خاندان کی خاندان میں شادیاں ہوا باعث یہودی و ترقی انسانوں کا ہے
 یا کہ دوسرے خاندان میں۔

نمبر ۲۔ شاستر اور شرح کا اس باب میں کیا حکم ہے۔

(۱) چونکہ سالہا سال کہہ نمبر سے پہلے سے یہ امر ثابت ہو چکا ہے کہ ایک کھیت کا
 پیدا شدہ غلہ جبکہ علی التوا تیرہ سال اوسی کھیت میں بویا گیا تو ہر سال اوسکی پیداوار
 اور اصل حیثیت میں فرق اور کمی دیکھی گئی۔

اور جب کہ دیگر جگہ کی پیداوار اجناس کی اوسی کھیت میں اوسی حیثیت سے تخم بڑھتی

کی گئی۔ تو نہایت عمدگی کے ساتھ اوسی محبت میں کثرت سے پیداوار ہوا۔
 علیٰ ہذا خاندان انسانوں کی حالت بھی ایک ایسی ہی صورت رکھتی ہے۔
 انہذا خاندان کی خاندان میں شاوہاں ہونا کیسیطرت موجب فلاحیت انسانوں کا۔ معلوم نہیں
 ہوتا۔

سہو ال جناب آنریبل سرسید احمد خاں صاحب بہادر کی سی ایس آئی ایل ایل وٹے جو
 شہر ہوا تبا ورج ذیل ہے۔

اشتہار

سندرجہ ذیل مضمون پر جو صاحب جواب اردو میں تحریر کریں۔ اوپر حسب شرائط
 سندرجہ ذیل ٹور و پیہ انعام دیا جائیگا۔

مضمون یہ ہے

کیا سب سے کم سامانوں کے اکثر اس کے سینیر اور لٹریچر میں مجتہدے دماغ جمود و تقریر
 ایسی مٹھوس طبیعت کے ہوتے ہیں اور جہد و جھٹپن میں تیز اور ذکی و کھائی دیتے ہیں۔
 جوں جوں بڑے ہوتے جاتے ہیں او کی دکاوت مدعم اور او نکا ذہن کند ہوتا جاتا ہے۔

شرائط

(۱) جواب مضمون یکم جون ۱۸۸۹ء تک یا او۔ ج سے پہلے رجسٹری شدہ الفاظ میں ہمارے
 پاس آجاوے۔

(۲) او کی مقدار فلس کیپ تختے کے ۴۴ صفحے سے کم نہ ہو اور معمولی خمسہ سریر کی کتابت
 سے لکھا گیا ہو۔

(۳) کل رسالہ ایک مجلس میں جس کے ممبر خباب وزیر الدولہ مدبر الملک خلیفہ سید محمد حسن خان صاحب
نقش العلماء خان بہادر سولوی محمد ذکاء اللہ صاحب۔

مولانا سولوی حافظ نذیر احمد صاحب۔

مولانا سولوی محمد شنبلی صاحب نعمانی۔

شخص العلماء سولوی محمد حسین صاحب آزاد۔

مولانا سولوی الطاف حسین صاحب عالی۔ اور راقم آخر قرار پائے ہیں پیش ہوں گے
کل ممبر مقام بنیالہ حسب۔ جو گئے اور رسالوں کو ملاحظہ کرینگے۔

اور بالاتفاق یا کثرت سے اسے جس رسالے کو قابل انعام سمجھینگے۔ اسکو انعام
ملے گا۔

اگر کوئی رسالہ قابل انعام نہ سمجھا جائیگا تو کسی کو انعام نہ دیا جائیگا۔

انتباہ

اگر ممبروں میں سے کسی ممبر کا خود اس مضمون پر لکھنے کو دل چاہے تو وہ اطلاع
کر دے۔ نہایت احسانمندی اور افتخار سے اسکا نام ممبروں میں سے خارج
کر دیا جائیگا۔ علی گڑھ ۱۶ فروری ۱۹۰۹ء۔

سید احمد خان۔

جواب

آسوقت تک اس باب میں جہاں ثبات ہوا ہے۔ بجز اسباب سند یہ ذیل اور
کوئی وجہ بظاہر اس نقصان کی محسوس نہیں ہوئی۔

اول یہ کہ کتبے میں از و واج کا رواج ہوتا ہے کہ جسکو عبدای یورپ نے بعد تجربہ اور
استحسان کامل بذریعہ علم سائنس کندھی ذہن و کم زور بنی عضو و جسم انسان کا یہی سبب
ثابت کیا ہے۔

اور لحاظ نقصانات عظیم اس عمل کو مسدود کیا ہے۔

کہ جو طریقہ از و واج مثل اہل اسلام اکثر انکم خاندانوں میں بھی مروج ہو گیا تھا کیلئے
اثرات تکس وجود ہے۔

دوسرا سبب سولیشیون کا ذبح کرنا پایا جاتا ہے۔

کیونکہ ناواحب ذبح کرنا کسی ذی روح کا ایک عین دلیل ہر قسم کی ہر
کہ جسمیں کسیکو کلام نہیں ہو سکتا۔

تیسری سنگدلی پر مبنی ہے۔ سنگدلی افعال ناقص۔ افعال ناقص کچھ نہیں پر۔

کچھ نہیں خرابی تخریب۔ خرابی تخم ناقص خود نو تہ مثل شراب گوشت وغیرہ خلاف حکمت

وزنا کاری و عمل فحشا و منع فطری وغیرہ کثرت کا سبب ہے کہ انکا اثر سلا بعد سلا چلا جاتا ہے۔

نوشتہ کے نقصانات باب چہارم میں مذکور ہو چکے ہیں۔

مٹی ذرا سی کے نقصانات آئندہ لکچر لالہ بی بی رام صاحبہ است سر جن لاہور سے

مفتعلیہ ظاہر ہوں گے۔ اور خوبصورتی نسل اور عمدہ خصلت لکچر امر کی ہے۔

آپ اس امر کی تصدیق ہر شخص کے اعمال کے اندازہ کرنے سے ہو سکتی ہے کہ باہم عقل و فراست و ذہانت قضا و نمکی کو جتنا روزانہ و روسو شیونیکو فریج کرنے کا ہے اور دیگر اشخاص کو جو گاہ بگاہ قربانیاں کرتے ہیں یا وہ کو جو بالکل نہیں کرتے۔ کس قدر تفاوت پایا جاتا ہے۔

(۲) دہرم شاستر گوترینی خاندان کے خاندان میں ازدواج کی واسطے امتناع کرتا ہے۔ شرع محمدی میں البتہ ازدواج خاندان کے واسطے مانعت نہیں پائی جاتی۔

لیکن یہ بات بھی نہیں دیکھی جاتی کہ شرع کس طرح کسی کو مجبور کرتی ہو۔ اور نہ کسی جگہ ایسا حکم پایا جاتا ہے کہ جو شخص طریقت اسلام رکھتا ہو اس پر یہ امر ضروری اور نہ ضرر ہے کہ اپنے کہنے میں ہی شادی کرے ورنہ گنہگار ہوگا۔

فوائین شیخ اور شاستر حقیقت میں حکمت کی کتابیں ہیں کہ معاملات دینی و دنیوی و دنیا کی اصلاح پر مبنی ہیں۔

شرع محمدی میں اکثر ایسے احکام ہیں کہ جو کسی خاص موقع اور وقت سے تعلق رکھتے ہیں

احکام شہابی میں شان نزول پر نظر نہ رکھنا صریح غلطی ہے۔

ہر احکام کی بابت تیز و تفریق ضرور ہے۔ بلا غور و فکر کسی عمل کا رائج رکھنا بڑا مناسب و بہتر نہیں ہوتا۔

مثلاً کتب حکمت میں اکثر مواقع پر انسانوں کے لئے گوشت آلو و چمڈڑ و ذوق و سانب وغیرہ کا استعمال لکھا ہے۔ اگر کوئی شخص یہ کھجکا کہ گوشت نہ کور و لالہ بدر کے استعمال کے واسطے حکمت اجانت دی ہے روزانہ اسکا استعمال شروع کر دے تو کیا

دو کے واسطے اب اس عمل کی طرح سو سنا ہو سکتا ہے۔
 ہرگز نہیں۔ بلکہ بیشتر باعث تخریب و مولا امراض ہوگا۔
 علیٰ ہذا اقباس اسلام شری بھی مشکل منہجات حکمت کے ہیں۔
 غور نہ ماسیے بہت متحرک زمانہ منتفی ہوا کہ وقت جنگ زار روس و سلطان
 جبکہ غازی عثمان پاشا قاسمہ آپوہ میں مع افغان سلطان مصور ہو گئے تھے۔
 اور افواج زار نے ہر وقت سے اون کے پاس رسد رسانی مسدود کر دی تھی۔
 اس وقت غازی سو سو فٹ کے نزدیک جو انسانوں کی جان کا تحفظ ضروری تھا
 سہر جانہ کے ذبح کرنے کا حکم دیدیا تھا۔
 اس وقت فوج میں گھوڑے۔ اور اونٹ اور چتر اور گدھے ضرور موجود ہوں گے۔
 کیا اس وقت اونٹنے سپاہی و افسر بقدر موجود ہیں
 روزانہ گھوڑے اور اونٹ وغیرہ کو ذبح کر کے کھاتے ہوں گے۔
 بلکہ بھلاں اوس کے اون کے دلوں سے تازہ سیت تہہ بات دور نہیں ہو سکتی کہ جو
 عزیز جانوران ایک نصیب کی حالت میں ذبح کئے گئے تھے وہ سخت بی رحمی کا عمل تھا۔
 کیونکہ گھوڑے وغیرہ اونٹنی سواری اور بار برداری کے واسطے تھے کہ جنگی ذریعہ
 سے اونکو ہمیشہ ہر قسم کا آرام ملتا تھا۔
 اور ہر طرح سے اون کے محافظ جان تھے۔
 وہ ذبح کرنے کے واسطے نہیں پالے گئے تھے۔
 جو کہ ہر شخص کو ہمیشہ ضرورت سمجھ کر کہا کرتی ہے۔ ضرورت کامل و فائدہ عمل کے
 واسطے نہیں ہوتا۔

علاوہ اسکے اگر ذرا غلبہ انصاف سے غور کیا جاوے تو ہر شخص دانشمند علوم کرشنا
 سے کہ ایسا رواج انسانی حیا اور اخلاق سے بھی بعید ہے۔
 کہ جو انسان کے واسطے ایک اعلیٰ جوہر ہے۔ اور انسان کو انسانی حیثیت پر قائم رکھنے
 والا ہے۔

چر و دوکار عالم نے انسان کے واسطے عقل کا مادہ اسی واسطے عطا فرمایا کہ وہ کبھی کسی
 سفرت رسان طریق کو خواہ وہ روح کے واسطے ہو یا جسم کے اختیار نہ کرے۔
 پس کوئی وجہ معلوم نہیں ہوتی کہ انسان اور دیگر مخلوق کے طریق عمل میں تفریق نہ کی جائے
 خدا یا تعالیٰ ایک اعمال کا ترک کرنا کفرانِ نعمت میں داخل ہے
 کہ جو انسان کے واسطے کسی حال میں باعثِ بہبودی نہیں ہو سکتی۔

شعر

گندم از گندم بر وید جوز جو | از شکاف تا بعل غافل مشو +

نقل لکچر الہ پبلی رام صاحب اسٹیشن ٹی حسن لاہور

(شراب نوشی اور اوسکی خوفناک برائیاں)

تیسر مجلس اور حاضرین جلسہ۔

تین انگلی اجازت سے اپنے قیمتی وقت کے چند منٹ لیکر آپ کے روبرو میخوڑ کی مٹی
 برائیوں کے بیان کرنے کے لئے کھڑا ہوتا ہوں۔
 ان کے سوا سہ شراب کے پینے میں جو کچھ اوز قباحیں اور خرابیاں ہیں انہیں سہ آپ
 لوگوں میں سے بہت سے صاحبانِ اخباروں کے پڑھنے اور شراہوں کی کہانیوں کے سننے

یا ان کو منشی حالت میں دیکھنے سے واقف ہوں گے۔
 ایک شرابی آدمی کو نشے کی حالت میں دیکھنے سے ذی عقل انسانوں کو اس شراب
 خانہ خراب کے استعمال سے عبرت آتی ہے۔

شراب کے اوس جوہر کو جسکے باعث بدن انسان میں خرابیاں ہوتی ہیں الکو حال کہتے
 ہیں۔

جو ایک قسم کا نار کا دھنی کو اہری ٹینٹ زہر ہے۔

جانتا چاہیے کہ الکو حال بھی شکستے اور ایفون کی طرح بدن انسان کے لئے زہر قاتل ہے۔
 جس طرح شکستے اور ایفون کو حکما و فعیۃ امراض کے لئے وقت مناسب پر وقتاً فوقتاً استعمال
 کرتے ہیں۔ اوس طرح الکو حال۔ کو بھی کسی ایسے طیب کی نگرانی میں کسی بیماری کے دور
 کر سنیے لئے بطور دوا کے استعمال کرنا مناسب ہے۔

لیکن جیسے مذکور بالا دونوں قسموں کی زہروں کو بجا طور پر استعمال کرنے سے بدن
 انسان پر اون کے خوفناک زہر کا اثر ظاہر ہو جاتا ہے۔

ویسے ہی شراب کے پینے سے بھی اوسکی خوفناک خرابیاں پیدا ہو جاتی ہیں۔

بدن انسان مثل ایک انجن کے ہے جسکو خدا نے پیدا کیا ہے۔

اوسکو درستی سے چلانے اور درست تک کار آمد رہنے کی غرض سے اسکے ہر ایک پرز کو

حتی المقدور ناجائز استعمال سے بچانے کی ہمیشہ کوشش کرنی چاہیے۔

افسوس کا مقام کہ لوگ چھوٹی چھوٹی ٹوٹن ٹٹا گھڑی کے درست رکھنے کے لئے پوری محنت

کو کام میں لا دیں

لیکن اپنے بدن کی بے بہا عمل کو جب کا بنانا طاقت انسان سے بعید ہے درست رکھیں۔

اور دیدہ و دانستہ اور سبب شرابیاں پیدا کر کے خود و انہی تکالیف میں گرفتار ہوں۔

اور اپنی اولاد کو بھی مختلف امراض میں مبتلا کریں۔

الکوحال کا نہ ہر - معدہ - جگر - دماغ - قلب - اور گردوں کو خراب کر دیتا ہے۔

جو بدن انسان کے اعضاء رملیہ ہیں۔

اقول الکوحال معدہ میں جا کر ایک قسم کی ملین پیدا کرتا ہے۔ اور معدہ کے فعل میں خلل ڈالتا ہے۔

اچھا شاید معلوم ہو گا کہ سردے کا کام خاص غذا کا تحلیل کرنا ہے۔

اگر انسان کی غذا ہی درست سے تحلیل نہ ہوتی تو پھر کیا آپ سمجھ سکتے ہیں کہ یہ کچل چکی پرورش غذا ہی پر منحصر ہے مدت تک کا آمد رہ سکتی ہو۔ ہرگز نہیں۔

شراب کا خود اپنا قول ہے کہ جب تک وہ اپنے کھانسیکے ساتھ شراب کا استعمال نہ کریں۔ تو ان کو غذا کی بالکل خواہش نہیں ہوتی۔

اور وہ بہہ بھی جانتے ہیں کہ شراب کے استعمال سے بھی ان کی غذا و بدن کم ہوتی باقی ہے۔

نہایت افسوس کا مقام ہے کہ وہ اس ظاہر اقباحت کے جاننے پر بھی اس زہر قاتل یعنی شراب کے استعمال کو ترک نہیں کرتے۔

وہ دم سرد سے غذا کا بہت سا حصہ عروق کے ذریعہ جذب ہو کر جگوں میں جاتا ہے اور پھر غذا کے اوس رس کو دوبارہ تحلیل کر کے صفایا پیدا کرتا ہے۔ اور خون بنانا پھر نیکین شراب جگر کو اس درجے تک بھڑکاتی ہے کہ اس کے نہایت ہی ہار یک پڑ سہہ تھوڑی ہی مدت میں نیت و نابود ہو جاتے ہیں۔

جگر سبکدوش کہتے ہیں چہرہ نہ ہوتا ہے اور بالکل کام کے لائق نہیں رہتا۔
 جسکے باعث شرابخوار۔ یرقان۔ ذہل۔ ورم جگر۔ استسقاء وغیرہ مختلف امراض میں
 مبتلا ہو کر اپنی پیاری جان کو نہایت ہی تکلیف میں ضائع کرتا ہے۔
 سووم شراب کا اثر دماغ پر ہوتا ہے۔ جو بدن انسان کا محضوریہ ہے۔
 جسکے زیرِ حکم انسان اپنے تمام دینی اور دنیاوی کام کرتا ہے۔
 شراب کے پینے سے بہت دفعہ ایسا وقوع میں آیا ہے کہ شرابی کے دماغ میں جماع
 خون کے ہو جانے سے وہ نشے کی ہی حالت میں یہاں سے رخصت ہو گیا ہو۔
 شراب کے پینے سے دماغ اتنا کم زور ہو جاتا ہے کہ شرابخوار معمولی فرائض بھی پورے
 طور پر ادا نہیں کر سکتا۔
 اور صحت سے گر کر۔ وعشہ۔ فالج۔ سکندہ۔ ہڈیاں۔ اور جنون وغیرہ کے امراض
 میں مبتلا ہوتا ہے۔

اور ان بیماریوں میں گرفتار ہو کر خودکشی وغیرہ جرموں کا مرتکب ہوتا ہے۔
 جنون کے باعثوں میں سے ایک خاص اور بڑا باعث شرابخوری ہے۔
 جسکا ثبوت پانچ خانوں کے نقشبات کے ملاحظے سے کھلے دن کی طرح ظاہر ہو جاتا ہے
 دماغ کے نقصوں کی تاثیر فقط شرابخوری پر اکتفا نہیں کرتی۔
 بلکہ اوسکی اولاد بھی اسی باعث۔ دہلی۔ کمزور۔ نحیف البدن۔ اور سست ہمت ہوتی ہے۔
 اور کسی بیمار غری مہم کے مقابلہ کرنے کا قصد و جرات نہیں رکھتی۔
 بھائیو۔ اس شراب کے پینے سے آپ اپنی جان پر ہی نہیں کیستے۔
 بلکہ اپنی اولاد اور نسل کے لئے بھی خرابیاں پیدا کر کے اپنے والدین کا نام کی

منزلی کے خاص باعث ہوتے ہیں۔

آسے کبسا افسوس ہے کہ جس شوق سے چارے بہائی مغربی ملک کی شرابوں کا استعمال کرتے ہیں۔ اسی شوق سے اون تجاویز کو جو اوس ملک کے حکما اور داناؤں نے اس بدعت کے دور کرنے کے لئے نکالی ہیں۔ اور دوزخہ نکال رہے ہیں قبول نہیں کرتے اور اگر کسی وقت اون تجاویز کا ذکر بھی آجائے تو جان بوجہ کر کانوں سے بہرے بجاتے ہیں۔

اسے شرابخورد ولایت کی ٹیمپرنس سوسائٹیوں کی تجاویز اور مغربی حکما اور داناؤں کی تحریروں کو جو طنز و سخری کی قباحتوں کے بارے میں شائع ہوئی ہیں یا دوزخہ جو یہی ہیں اگر ایک مرتبہ بھی یہ دلدل کھول کر دیکھو۔ تو محکو یقین کامل ہے کہ اس خوفناک زہر سے ضرور نفرت اور عبرت حاصل کرو۔

پتھار ہم شراب طلب انسان کو بھی جو دوران خون کا خاص عضو۔ بالکل ٹھیک کر دیتی ہے۔

اگر بدن میں خون نے ہی ٹھیک طور پر دورہ نہ کیا تو یقیناً بدن کی ویسی ہی حالت ہو جاوے گی۔ جیسی اوس پودے بادخت کی ہوتی ہے جس میں رس پوسے طور پر دورہ نہیں کرتا۔ پتھار شراب کا اثر گودوں پر بھی ہوتا ہے۔

گودے بدن انسان میں واروٹھ صفائی۔ اور گودوں کی ناباں بدن کی غلطی کو دور کرنے کے لئے بندر کو ہیں۔

جب گودے اور گودوں کی ناباں میں ہی فتوہ پیدا ہو گیا تو اولیٰ انجیہ آپ خود ہی سوچ سکتے ہیں۔

اور جان کتنے ہیں کہ بس شہر کا دار و نوہ صفائی سنت ہو جاتا ہے
اور نالیوں میں غلاط بھر جاتی ہے تو اس کا کیا نتیجہ ہوتا ہے
تیر گتھن پھیلاتا ہے اور اس جگہ کے باشندے دیہاتی امراض کے شکار
ہوتے ہیں۔

تیس گڑوں اور گڑوں کی نالیوں میں غرابی آہاٹے سے شرابی بھی اس قسم
کے برے نتائج میں مبتلا ہوتے ہیں۔

شرابخوروں کا قول ہے کہ تھوڑی سی شراب پینے سے اونکے دل کو ذہنت
اور دماغ کو تروتازگی اور خیالات کی درستگی ہو جاتی ہے۔

اور وہ دنیاوی کاروبار کو نہایت آرام سے کر سکتے ہیں۔

لیکن بھائیو ایسے شرابخوروں کا اوس بُری حالت کی طرف مطلق خیال نہیں
جاتا جو نشے کے اترتے وقت اونکے حامدِ عالی ہوتی ہے۔

اور وقت اون کے چہرے اور بدن کی حالت کو دیکھئے۔

پوچھئے تو بیان کرتے ہیں کہ اسے بدن ٹوٹا جاتا ہے۔

بغیر شراب کے ہم سے کچھ نہیں ہو سکتا۔

اور درحقیقت ایسی حالت میں وہ بالکل سختے ہونے ہیں۔

اور کوئی کام بھی اُن سے نہیں ہو سکتا۔

کیونکہ اُن کے اعصابی رئیسِ شراب کے استعمال سے اتنے کمزور اور رومی ہو جاتے ہیں کہ
تا وقتیکہ اُن کو اور مٹیو ملنٹ لکھا جائے وہ کام نہیں دیکھتے اور بار بار اڑھٹیو ملنٹ کر کے
سے دماغ اُن کے خاص کر ایسی حالت میں چھو رہے ہیں۔

جانے ہیں کہ شہر انجوز اپنے آوارہ خیالات کو بھی روک نہیں سکتا۔

جس وجہ سے وہ کئی ایک تجربوں کا مرکب ہوتا ہے۔

اگر آپ کسی انجن میں سسٹیم یعنی بھاف زیادہ بھر کر زور سے چلاویں۔ تو شاید ہی آپ اس حالت میں ٹرین کو ایسا کہ دوسرے اسٹیشن تک بھی پہنچ سکیں۔

بلکہ انجن غالب ہو کر اتنا رازہ میں ہی شاید انجن خراب ہو جاوے۔

یا آؤسکا کوئی پُرزہ ٹوٹ جاوے۔

اگر آپ ایک پڑاؤ کی سافٹ کو مل بھی کر گئے تو بھی کچھ آپ کے انجن کے پُرزے زیادہ گھسنے کے باعث ایسے ردی ہو جائیں گے کہ آئندہ استعمال کے لئے وہ انجن نکالنا ہو جائیگا۔

آے شہر انجوز۔ مانا کہ اپنے اپنی خام خیالی سے شراب پیکر اپنے بدن کے انجن کو تھوڑی دیر کی واسطے تیز بھی کر لیا۔

لیکن اس انجن کے پُرزوں کو بھار گڑے محفوظ رکھنے کے لئے قدرت کاملہ نے جو مختلف قسم کی رطوبتیں اوسکے پُرزوں میں پسپا کر دی ہیں اُن کو تم کس طرح پر اصلی مقدار سے زیادہ پیدا کر سکتے ہو۔

اگر انجن ڈرائیور اپنے انجن میں بھاف زیادہ کرنا جاوے۔

اور اُسکے پُرزوں میں چکنائی وغیرہ کی رطوبت پُرزوں کو بھار گڑے محفوظ رکھنے کے واسطے نہ ڈالے۔ تو اوسکا نتیجہ کیا نکلیگا۔

جتنی کہ بات کوئی پُرزہ بھار گڑے کے باعث ٹوٹ جائیگا یا گڑے زیادہ ہونے سے اوسیں کوئی ایسا نقص پیدا ہو جائیگا کہ وہ کُل بالکل تباہ ہو جائیگی۔

استعمال سے گشترا بخور اپنی عام خیالی کے باعث شراب کے استعمال سے اپنی روزمرہ کی کارروائی چند روز کے لئے کر سکے۔

لیکن اسکا انجام یہی ہوگا کہ اس کے بدن کا اجنبی جلد غراب ہو جائیگا۔ جسکے باعث وہ جلد موت کا منہ دیکھے گا۔

انوارات کے نقوشوں کو دیکھئے کہ شرابی آدمیوں کی اوسط عمر پچیس گیارہ آدمیوں سے کتنی کم ہوتی ہے۔

اسکے سوائے سینکڑوں روحانی - اخلاقی اور سوشل نقصان جو اسکے استعمال سے پیدا ہوتے ہیں - وہ علامتہ ہیں۔

تیس لے اسوقت پر صرف ملتی برائیوں کو آپ صاحبان پر ظاہر کیا ہے۔

اگر آپ باوجود مطلع ہونے ان برائیوں کے اسوقت کہ نہایت باندھ کر اس بد فعل سے پرہیز گار نہیں بنینگے۔ اور دوسروں کو پرہیز گار بنانے کی ہدایت نہ کریں گے تو میں نہیں جانتا کہ وہ وقت کب آویچا جبکہ آپ اسپرل کریں گے۔

آسے میرے نوجوان بھائیو۔ اپنی زندگی کا دخت ابھی نوخیزان ہے۔

دیکھو خبردار زندگی کچھ آستے میں آنکھ کھول کر اور دیکھ بھال کر چلو۔

اور منشی اشیار سے کامل پرہیز کرو۔

اور کریمت باندھ کر ایسی اشیا کے استعمال سے اپنے ملک کو بھی بچانکی پوری کوشش کرو۔

انسان کی اولاد میں کس ترکیب سے خوبصورتی اور قوت اور نیک خصلت پیدا کیجا سکتی ہے

اس مضمون پر جناب ہوڈے مادس صاحب نے شریف بیبیون کی ایک
اسٹے مجلس کے راہرو مقام ٹروی واقعہ اس بلکہ لکچر دیا تھا
اور جسکو منشی کاشی ناتھ صاحب سسما ضلع الہ آباد نے انگریزی
سے اُردو میں ترجمہ کیا۔

آئے شریف بیبیون۔

آج ہم سب غرض سے یہاں جمع ہوئے ہیں کہ انسان کی اولاد میں خوبصورتی پیدا
کرانے کے باب میں جو عظیم روح و دل کے خیالات سے متعلق ہے بحث کریں۔
میراکمال عین ہے کہ والدہ اپنے دل کو باسن و المہمان رکھنے اور خیالات کو
مہوار رکھنے سے اپنی اولاد میں خوبصورتی اور بدن کا سڈول بن پیدا کر سکتی ہے۔
میرا اصول غلط نہیں ہے بلکہ کامل راستہ پرستی ہے۔
تیرے دل میں حسن و جمال کی تصویر ہونی چاہیے اور ہر انسان آرزو مند تیار ہوگا

خوبی سمجھے مائل ہو۔

شعر آئے ہزار زبان سے حسن کی تعریف کی ہے۔

متصور دن اور سنگتراشوں نے صبر لوگوں کی تصویر اور بت بنانے میں اپنی
کارگیری کا اظہار کیا ہے۔

فصیح و بلیغ لوگوں نے حسن و جمال کے بیان سے مجلسوں کے دنوں کو
کشش کیا ہے۔

ہر شخص حسن کی طاقت کو جانتا ہے۔ اور معلوم کرتا ہے۔ اور اس سے بہا جو بہ
حاصل کرنے کی دلی آرزو رکھتا ہے۔

اب اس امر پر غور کیجئے کہ آیا یہ ممکن ہے یا نہیں کہ والدہ اپنے خیالات کے ذریعہ
بچے کو مادہ ہونے کے وقت سے نفاس تک ایسے سانچے میں ڈھال سکے کہ
اوسکے سب صفو اور صورت ایسی سڈول اور پُر جمال ہو کہ اوسکو دیکھ کر ہر انسان
کا دل فریفتہ ہو جائے۔

اس ضروری امر پر انب میں آپ کی توجہ مائل کرنا ہوں۔

آئیں ذرا کلام نہیں کہ ماں اپنے بچے پر بہت کچھ نیک و بد اثر پیدا کر سکتی ہے
یہہ اظہار سن لیں کہ مادہ کے دل میں یکایک کوئی بڑا جوش پیدا ہو جائے
سے جیسا کہ بہت زیادہ خوف یا غم یا خوشی کی حالت میں ہو جاتا ہے۔ اسقاطِ حمل ہو جاتا ہے
یا بچے کوئی صدمہ عظیم پہنچتا ہے۔

میں ایک بی بی کو جانتا ہوں کہ جب وہ تین ماہ کی حاملہ تھی ایک جنگلی ریمچہ کے بچے
خوف زدہ ہو گئی۔ اوسکا نہایت افسوسناک انجام یہہ ہوا کہ اوسکے حمل سے ایک ماہ لڑکا پیدا ہوا

حالانکہ اوسکے دیگر گیارہ لڑکے جو پہلے پیدا ہو چکے تھے۔ نہایت لائق و متعلم تھے۔
وہ دیوانہ لڑکا جو گزشتہ سال تک زنج رہا اوسکے اکثر دیوانگی کے کام میں بھیجے گئے تھے۔
بیسویں تھیلیں ایسے اشخاص کی موجود ہیں۔

جسکے نہ صرف اطوار ہی چرند اور پرند کی مثل ہیں۔ بلکہ اوسکی صورت و شکل بھی ثابت کچھ اُون کے
مشابہ ہے۔

اوسکی مائیں ہر پرہیزگار شہادت دیتی ہیں کہ ایام حمل میں وہ اُون حیوانات سے مخالفت نہ کی
تھیں۔ جن سے اُونکی اولاد اب مشابہ ہے۔

ہر طرف کے ثبوت سے یہ ثابت ہے کہ بحر والدہ کے یکایک جوشیں دل پیدا ہونے
کے اسکا دیگر باعث نہیں ہے۔

شہر بوشن میں ایک مستری بی بی ایام حمل میں ایک مرتبہ ایک طوطے سے خوف زدہ ہو گئی
اوسکی لڑکی کی بولی اور اطوار جو اب بارہ سال کے سن کی ہے اُس پرند سے بہت زیادہ
مشابہ ہے۔

ایک اور بی بی کو میں جانتا ہوں۔ اوسنے ایک روز اپنے پالے ہوئے بھیڑیے کے
بچے کا سر ہاتھ میں لیکر زور سے دبا کر کچل دیا۔

اور پھر اوس پر افسوس کیا۔ اس اتفاق کے چھ ماہ بعد اوسکا لڑکا پیدا ہوا۔

بچے کا سینہ دبا ہوا اور سر مجروح بھیڑیے کے بچے کی مانند آگے بڑھا ہوا تھا۔

گر اوسکی عقل و سمجھ میں ذرا فرق نہ تھا۔

چند سال کا عرصہ ہوا کہ ایک قریب کے موضع میں ایک نہایت حیرت افزا واقعہ ہوا۔

وہاں ایک شخص ایک ایسی لڑکی دکھلانے کو لایا جو پیدائش ہی سے ایک ہاتھ اور ایک پاؤں کی بجائے

ایک عورت کو جو دو ماہ کی حاملہ تھی اوسکے دیکھنے کا نہایت شوق پیدا ہوا۔
 اوسنے جا کر اوس لڑکی کے بدن کو نہایت غور سے دیکھا۔
 جب وہ زیادہ عرصہ تک نہایت تحسیر ہو کر اوسکو معافیہ کرتی رہی تو اوس کے ساتھی آخر کار
 اوسکو وہاں سے ہٹا کر لے گئے۔
 مگر اس عجیب الخفقت لڑکی کی صورت اسکے دل پر ایسا اثر کر گئی کہ وہ فراموش نہ ہوئی۔
 وہ تمام دن اسی کا فکر کرتی اور شب کو اوسکو ہی خواب میں دیکھتے۔
 اوسکے دل میں یہ سمجھا گیا کہ کہیں مسیل بھی ایسا ہی عجیب الخفقت بچہ نہ تولد ہو۔
 نو ماہ پورے ہونے پر وہی ہوا چمکا اوسکو اندیشہ تھا۔
 اسکے ہی ایک ہاتھ اور ایک پانوں کی لڑکی پیدا ہوئی۔
 اکثر ایسا ہوتا ہے کہ جب حاملہ عورت کو کسی چیز کا آرزو ہوتی ہے تو اوس نئے لڑکے
 و لڑکی اوسکے نوزائیدہ بچے میں آ جاتی ہے۔
 مثلاً جب حاملہ کو شہراب کی زیادہ خواہش ہوتی ہے تو والدہ کے دلی خیالات کے مطابق
 بچے کا رنگ منہل شہراب کے ہو جاتا ہے۔
 جب اوسکو انگور یا کسی دیگر سیوہ کی معمول سے زیادہ خواہش ہوتی ہے تو اوسکی شکل
 و رنگ کا اثر بچے میں اتر جاتا ہے۔
 اس بات کی بے شمار مثالیں موجود ہیں جہیں عورتوں کی کامل شہادت ہو کہ اوسکی خیالات
 دل کے باعث اولاد پر ایسا اثر پیدا ہوا ہے۔
 اس کے خلاف جو چند ڈاکٹر کہتے ہیں وہ قابل اطمینان نہیں۔ کیونکہ وہ روح و دل کی قوت
 سے آگاہ نہیں۔

یہ مسلم الثبوت ہے کہ جب معمول زیادہ ایک بات حاطہ کے دل پر جم جاتی ہے تو اس کا
اثر اولاد پر نمایاں ہوتا ہے۔

میں کہے نئے علم یا نئے اصول یا نئی تلاش کی بابت بحث نہیں کرتا ہوں۔

بلکہ ایک ایسے امر کی نسبت گفتگو کرتا ہوں جس سے نہایت قدیم زمانے سے ہی نوع انسان
واقف ہیں۔

بائبل میں ایسے حالات درج ہیں۔ جن سے ظاہر ہے کہ حیوانات تک پرماں کے خیالات
بچوں پر اثر پڑا ہے۔

سینے الین نے فریب کر کے اپنی بیٹی رچل کے عیوض اپنی دوسری بیٹی لیا کی سفادی بیوی
سے کر دی۔

جسکے لئے یعقوب نے ساٹھ سال تک بھٹی بکری کے گلے چرانے کی خدمت کی تھی۔
جب یہ فریب ظاہر ہوا تو لیں نے کہا کہ ساٹھ سال سیری خدمت اور کر تو یہ وہ سیری
لڑکی ہی تھیے دیدوں۔

اور یعقوب کا عرصہ ٹنڈا کرینکے لئے بہہ وعدہ بھی کر دیا کہ اس عرصہ میں جب قدر و نصیب وار
رنگوں کے بچے گلے میں پیدا ہوں گے تجھے جہیز میں دید ونگا۔

اس سے خسر کی اصلی غرض یہ تھی کہ نہ اس قسم کے بچے زیادہ ہوں گے اور نہ تجھے دینیے پکلی
مگر یعقوب نے ایک ایسی ترکیب کی جس سے خسر کی خود غرضی نہ چل سکی۔

اور زیادہ تر وہ یہی بچے پیدا ہوئے۔

اوسنے پانی پلانے کے کٹڑوں میں مختلف لکڑیوں کو مختلف رنگوں کے دھبوں سے
منقوش کر کے والدیا۔ اور نرود مادہ بھیڑوں کو ملیجسدہ کر کے رکھا۔

نہ بھڑوں کو آزاد نہ لاسوار کہا اور مادہ بھڑوں کو باندھ رکھا۔
 اور پانی نہ یا جب تک کہ وہ پیاس سے مہیا نہ نہ لگیں۔
 جب وہ نہایت پیاسی ہوئیں تو آخر کار ادکونروں کے درمیاں چھڑو یا۔
 چونکہ پانی بے رنگ ہوتا ہے اور انکو ادھیں بخر رنگ دار لکڑیوں کے اور کچھ
 نظر نہ پڑا۔
 اسی وقت یعقوب نے ادھکا چڑا لگایا۔ ادھسنے صرف اس قدر کارروائی پر اکتفا
 نہیں کیا۔ وہ اس بارے میں کامل اوسما د تھا۔
 وہ پھر اپنے گلے کو دوسرے روز اسی مقام پر لایا۔ اور ادول روز تک مانند کاررو
 کی جس سے مادہ بھڑوں کو پھر اسی پانی کا خیال گذرا جسکو وہ مختلف رنگوں کے پھپھوں
 سے بھرا ہوا سمجھتی تھیں۔
 جو ادول روز حاملہ ہو گئیں۔ ادھکے دل میں یہ خیال زیادہ عمیق ہو گیا۔
 اس ترکیب کا نتیجہ یہ ہوا کہ اکثر بچے ایسے ہوئے جنکو بدن پر مختلف قسم کے رنگ کے
 دھبے تھے۔
 اس یہ ثابت ہے کہ یہ کوئی نئی تدبیر نہیں۔ اور نہ مجھی کسی نئے علم کے ایجاد کرنے کا
 دعوے ہے۔
 میں نے اس ترکیب کے اصل اسباب پر غور کیا۔ اور ادسکو ایک ایسا ذریعہ پایا ہے
 جس سے بنی نوع انسان کی اولاد قوی و حسین پیدا ہو سکتی ہے۔
 حقیقت حال جو تھا آپ کے روبرو بیاں کر دیا۔
 اب میں اس کے ال سبب پر اپنے خیالات ظاہر کرونگا کہ کس وجہ سے یہ ہوتا ہے۔

سوناتیراب۔ ایکوارجمہ میں گلگرگھل جاتا ہے۔

ایک اشرفی ادس عرق میں ڈال دو تو کچھ عرصہ بعد وہ ادس میں گلگرگھل جا لگی۔

اور تیراب سونی کی رنگ کا ہو جائیگا۔

اس تیراب کو جب مناسب طور پر تیار کر چکے تو گینولٹ بیڑی (ایک آکہ برف پیدا کر نیکا)

کے دو تاروں کے اخیر کو ادس میں ڈال دو۔

مابعد ادس میں کسی دانی شے کو مثلاً کسی نقرنی گھڑے کو سپرینٹریل و بوتلہ یا تمہارا

کندہ ہو ڈال دو۔

اوں دونوں تاروں کے ذریعے سے قوت برقی پیدا ہو کر سونے کی نہایت باریک معلوم

ذروں کو ادس گھڑے پر اسطور جا د لگی۔ گویا وہ اسکے اوپر گلا کر لگائے گئے

ہیں۔

اسطور گلی ہوئی اشرفی کا رنگ ایک ایک ذرا ادس پر مل کر جم جائیگا۔

تکریم کل کندہ باریکریل و بوتلہ یا حروف بدستور قائم رہیں گے۔

اس ترکیب کو بذریعہ گلوٹرم مہندی قلعی چرانا کہتے ہیں۔

برقی گلوٹرم بکے ذریعے سے ایک نابے لے طباق پر دوسری شے کے حروف

اسطور صاف اوتار شے جاسکتے ہیں۔

کر اصل و نقل میں کوئی سیاحت باقی نہیں رہ جاتی۔

پس اس سے صاف نمایاں ہے کہ قوت برقی کے ذریعے سے ایک شے کی بعینہ نقل

اوتر سکتی ہے۔

پھر اسے ان آلات کی اولاد کے بارے میں صداقت آتا ہے۔

عورتوں کے ماہانہ حیض میں اس کے جسم کے کل خیریات بصیغہ انداز معلوم ہوتے ہیں
خالق برحق نے بنی انسان کی ترقی کی غرض سے عورت میں یہ حیض پیدا کیا ہے۔
تخم مرد جننے پر بچے مان کا صفحہ بند ہو جاتا ہے۔
لہذا انہوں حیض باہر نکلتا بند ہو کر رحم کے اندر جمع ہوتا رہتا ہے۔
اُس کے درمیان تخم حل تیز ہوتا ہے۔ اور اوس سے پرورش پا کر بچے کے عضو بنے
لگتے ہیں۔

جب نو ماہ کے درمیان حمل کے بچے کا کل بدن بن جاتا ہے تو وہ پیدا ہوتا ہے۔
مابعد بدن کی نسوں کے ذریعے سے مادہ حیض پستان عورت میں اگر بچے کیلئے دودھ
بہ جاتا ہے۔

ان غرض وہی تھے جو حمل میں بچے کی پرورش کرتی ہے پیدا ہونے پر بھی کچھ حرکت
اوسکی حسب ضرورت اوسکی زندگی کا سہارا ہوتی ہے۔
عورت کی بدن کی خود بخود چلتی والی نسوں کی قوت برق کے ذریعے سے بچہ حمل کی
پرورش ہوتی رہتی ہے۔

وہ حیض کے ذروں کو اوسکے بدن میں پہنچاتی رہتی ہے
جدا اوسکے درمیان اسطوریہ بنتا ہے جس طور سونے کے گلانے ہوئے تیزاب میں
گھڑی رہتی ہے۔

لہذا ہم مسلم الثبوت ہے کہ اگر عورت ناریکی یا ملہ مواد تخم دینے والے مرد کی صورت
و شکل کو نہ دیکھ سکے اور بچہ ہونے تک اوس مرد کا خیال تک نہ کرے۔
تو ضرور بالضرور بچہ حمل صورت و شکل و رنگ میں مثل والدہ کے پیدا ہوگا۔

اس بلور جیوہ عورت اپنے تئیں خاوند کی بہ نسبت بہتر سمجھتی ہو اور اس کا ذرا خیال تو کرتی ہو۔ خود سنبھلے ہو۔ صرف اپنے جسم کی محبت رکھتی ہو۔ اور ہمیشہ اکیلے میں اپنا شہدہ دیکھا کرتی ہو۔ تو گوارہ کو خاوند کی شکل و صورت یاد بھی ہو تاہم اس کا بچہ اوس کے مانند ہو گا۔

بخلاف اس کے اگر عورت کی اپنے خاوند سے صدق محبت ہو اور اس کے موجود نہ ہونے پر بھی اس کا خیال اوسیں لگا رہے تو ضرور بالضرور اس کا بچہ سب طور سے باپ کی مانند ہو گا۔

اگر اس کی محبت و قدر خاوند اپنے جسم کے درمیان برابر تقسیم ہو تو اولاد کی شبیہ دونوں مان باپ سے مشابہ ہوگی۔

اور دونوں کی صورت کی جھلک اوس میں نمایاں ہوگی۔

اسی طور جو ش و عناد و رشک سے بھی وہی نتیجہ پیدا ہوتا ہے۔

اگر حاملہ کے دل میں کسی دیگر رشتہ دار دوست و استاد حکیم کے ساتھ دوستی بدرجہ محبت و قدر ہو کہ اس کو ہر دم اس کا دھیان رہتا ہو تو ضرور بالضرور بچہ کی شبیہ اوس شخص کی مانند ہوگی۔

قرض کیجئے کہ خاوند کو اوس دوست رشتہ دار حکیم یا کسی دوسری شخص پر جو اس کے مکان میں رہتا ہے کسی قسم کا شبہ یا رشک ہو۔ بیوی کو اوس سے نفرت نہ ہو اور حسد نہ اوس پر ناجائز تعلق رکھنے کا الزام لگاتا ہو۔ تو اوس حالت میں عورت و مرد کا نفرت آئینہ خیالات کے ساتھ دھماں اور ہم اندیشہ کرتے رہنے سے کہ سب اوجھ اس کی شبیہ نہ ہو۔ تو ضرور وہ اس کی شکل سے ملتا ہوا بچہ جنم لے گی۔

اسی طرح سے اکثر خاندانوں پر آفات نازل ہوتی ہے۔
و خاوندی بانی کے درمیان طلاق ہو جاتی ہے۔ جبکہ دراصل بیوی سفید کپڑے و برقع کی
ساند بے دماغ ہوتی ہے۔

اسی طور پر غلط فہمی کا نہایت ضرور ہے۔ کہ ہر شے خواہ جاندار ہو یا بیجان ہو۔
جسکو حاملہ دیکھتی ہے۔ اس کے بچہ کل پر ٹیک پادار پیدا کر سکتی ہے۔
کل صورتیں در فقا و قوتا دل سے متعلق ہوتی ہیں۔ جو بذریعہ قوت برقا اس سے حمل
میں ہو چکا دیکھاتی ہے۔

پس جب ایسی خوب و دل فریب استیا و حسیں و حیل اشخاص حاملہ کو دکھائی جاتی ہیں
تو انکا اثر ٹیک بچہ پر پڑتا ہے۔ اور وہ حسیں پیدا ہوتا ہے۔
مگر جب خوفناک و نا پسندیدہ و بد شکل استیا و اشخاص وہ دیکھتی ہے تو بچہ بد صورت
پیدا ہوتا ہے۔

بلکہ بعض اوقات انکا ایسا بد اثر پیدا ہوتا ہے کہ بچہ حمل بالکل ضائع ہو جاتا ہے
اگر ہم خیال کریں کہ کل صورتیں در فقا و قوتا دل سے متعلق ہیں اور دل میں دعا
ہاتھ و پانوں و اونگلیاں ہوتی ہیں جنکی اصلی صورت یا ہاتھ و پانوں و عنسیہ ہیں
تو کیا ممکن نہیں کہ دل سے روحانی ہاتھ و پانوں کی دست و حرکت کو رد کرنے سے
حمل میں بچے کے جسم کے ہاتھ و پانوں نکلنے رک جائیں۔

حاملہ جب خیال میں ایک ایسی لڑکی دیکھتی ہے جسکے ایک ہاتھ نہیں ہے بائیں و چپے
روحانی ہاتھ سے کام نہیں لیتی۔

حمکا یہ انجام ہوتا ہے کہ رگ میں قوت برقی نہ پیدا ہونے کے باعث بچے کے جسم میں

ہاتھ نہیں نکلتا اور وہ بلا ہاتھ کا تولد ہوتا ہے۔

عورت کے آزادانہ خیالات ایسے زور آور ہوتے ہیں کہ وہ اس کے بدن کی رگوں کی رفتار پر اثر پیدا کرتے ہیں۔

یہی سبب ہے کہ اس عورت کے بھیڑ کے بچے کا سر کچلنے کی وجہ سے اس کے جل پر اثر پیدا ہوا۔

یہی سبب تھا کہ یعقوب کی بھیڑوں کے بچوں کے رنگ دھتھہ دار ہوئے۔
کیونکہ گل رنگ روشنی کے ذروں میں رہتے ہیں جو برق کی رفتار سے ظاہر ہوتے ہیں
یہی حقیقت اس کا اصل سبب ہے کہ اکثر حاملہ کے شراب یا دیگر مویے پر نہایت
آزاد کرنے پر اس کے بچے کا رنگ اور اشیا کے مثل ہوتا ہے۔

اسی خاص وجہ سے اولاد کا خاصہ اس کی والدہ کی مانند ہوتا ہے۔
جب وہ ہر دم مسخ و فساد و مکرار و دشمنی و غار نگری و زوی کے خیالات میں غلط
چجاں رہتی ہے۔ تو ضرور اس کے بچے کی فطرت ہی وہی پیدا ہوتی ہے۔
اور اس کے بطن سے ہونہار ڈاکو چور یا قاتل تولد ہوتا ہے۔

عورت حاملہ ہونے پر گویا جادو سے بہری ہوئی زمین پر چلتی ہے۔
وہ بلا ایک ایسی سرایاں حرکت پیدا کئے ہوئے جنبش نہیں کر سکتی جو اس کے
ہونے والے بچے کی روح میں عمدہ پسندیدہ یا بے سروی جھنجھناہٹ نہ پیدا کر دے۔
اور کا عین فرض ہے کہ بچے کے عمل میں آنے کے ایام سے ہی اس کی تعلیم و تربیت
شروع کر دے۔

اس کو لازم ہے کہ کلاس زندگی پر اسناد ہو کر نہایت سفیدگی سے اولاد کو نصیحت

کرنا مشروع کر دے اور کرنی چلی جاوے جب تک کہ زندگی کے دہارہ میں بچتے ہوئے سمندر موت تک پہنچ نہ جاوے۔

اے شریف و نیکجنت بیویاں کی خوبصورتی و حسن کی حقیقت آپ کے روبرو بیاں کر دی گئی۔

اور آپ کے دل میں اس بارے میں کامل واقفیت حاصل کرنے کا شوق پیدا ہو گا اب یہ بڑا سوال ہے کہ کس ترکیب سے حسب دل خواہ ہماری اولاد میں عمدہ خوبصورتی و حسن و بدن کا سٹول بن پیدا کیا جاوے۔

میں اس سوال کے جواب میں اس کل تدابیر کو غور کرونگا جنکے ذریعے سے عمدہ حسن کا نمونہ پیدا ہو سکتا ہے۔

سیری آرزو ہے کہ اوٹکو بخوبی ذہن نشین کر دوں۔

بطور تمثیل فرض کر لیجئے۔ ایک نہایت لالین تعلیم یافتہ عورت ہے جو اپنے عمدہ اوصاف و حسن کے باعث مجلس کی زیبائش و رونق بھی جاتی ہے۔ مگر اسکی صورت و شکل معمولی ہے۔

سیری غرض ایسی عورت سے ہے۔ کہ جو ایک امر پر غور کر سکے اور دل جما سکے۔ قبل حاملہ ہونے کے وہ کسی ایسے حسین و خوبصورت مرد کی تصویر ثابت یا صرف چہرے کو اپنے پاس رکھ لے جسکی شبیہ و جلی عادات و خو کی مثل و چاہتی ہے کہ سیری اولاد ہو۔

وہ تصویر یعنی ایسی وضع و عذگی کی ہو جو اسکے دل سے پسند ہو۔

اوسپر وہ اسطور غور کرتی رہے۔ کہ وہ صورت دل نشین ہو جاوے۔

حاملہ ہونے کے بعد بھی وہ بغور اوجس تصویر کو روزہ بیکھا کرے ۔
اور اس کے شد دل عضو پر کامل توجہ رکھے ۔

اسطورہ دلربا شبیہ کو ایسا دھن نشین کر لے کہ گویا وہ اوسکے جسم کی ایک جزو ہو گئی ہیں
دن میں اس قدر زیادہ اوسکی یاد رہے کہ شب کو خواب میں وہی دلکش شبیہ نظر آوے
وہ ہمیشہ دل میں ہم خواہش کرتی رہے کہ میری اولاد اس دلربا کی مثل پیدا ہو اور
جتنے کے وقت تک ایسا ہی خیال کرتی رہے ۔

علاوہ اس قسم کے خیالات کے اوسکے رہنے کے مکان میں عیش و آرام کے
سبب ماں سہتا ہوتا چاہئیں ۔

کل اسباب و مکان خوبصورت و آراستہ ہو ۔

باغ و جنگل وغیرہ کی ایسی دلپسند تصویریں ہوں ۔ کہ اونہر نظر ڈالتے ہی دل شگفتہ
ہو جاوے ۔ اور عمدہ خیالات سے متغیر ہو جاوے ۔

اوسکو لازم ہے کہ باہر جا کر یہی خدائی قدرت کی عمدہ اشیا دیکھ کر دل خوش کرتی رہے
ان تدابیر سے اسکا دل باسن خوشی سے بہرہ ور ہوگا ۔

او خیال میں خلقت کی خوبصورتی سماتی رہیگی

نفس امارہ کے جوش کو کبھی غالب نہ ہونے دے ۔

عفتہ ۔ حسد ۔ بغض سے دل کو صاف رکھے ۔

بھی ایسے کلام زبان پر نہ لاوے کہ جس سے آنش غضب بھڑکے

یہہ ذکر میں لایق و فہیم عورتوں کا کر رہا ہوں ۔

اوسکی غذا بھی مقوی و دلپسند ہونا چاہئے ۔

پس ان قواعد پر نجوبی لحاظ رکھا جاوے تو بچہ نہایت حسین و خوبی خواصات میں
اوس زندہ شخص یا تصویر کی مثل تولد ہوگا۔ جس پر اس عورت کا خیال برابر قائم رہا۔
وہ بچہ ایسا ہوگا کہ عمر میں جب قدر بڑھتا جائیگا چاند کی مانند حسن جمال میں ورنہ
ترقی کرتا جاویگا۔

میں نے آپ کے روبرو انسانی خوبصورتی و حسن پیدا کرنے کی تدبیر بیان کی۔
ایسا عمدہ نتیجہ حاصل کرنے کے لئے نہایت ضرور ہے کہ والدہ نجوبی تربیت یافتہ
عاطل و فہیم ہو۔

اولاد کا لائق و فہیم حسین پیدا ہونا والد کے بہ نسبت والدہ پر زیادہ منحصر ہوتا ہے۔
اگر والد فرشتوں کی مثل لائق و پاک۔ مگر والدہ جاہل و کم عقل ہو۔ تو یہ ہرگز ممکن نہیں
کہ اولاد خصوصاً بیٹے لائق ہوں گے۔

برعکس اسکے فرض کیجئے کہ والد تو شخص نا لائق و کم فہیم ہو۔ اور والدہ لائق تربیت یافتہ
اور سمجھ دار ہو۔ تو ضرور ہے کہ اولاد لائق و سمجھ دار نہوگی۔

دختریں پسری بہ نسبت والدہ کے خود سمجھ کی زیادہ جھلک رہتی ہے۔
آجنگ کہیں نہیں دیکھا گیا کہ جاہل و نا لائق کے بطن سے کبھی کوئی مشہورہ لائق بیٹیا
پیدا ہوا ہو۔

باوجود اسکے کہ اس کا والد نہایت لائق و عاطل ہو۔
دنیا میں جب قدر مشہور لائق اشخاص پیدا ہوئے ہیں سب لائق مایوں کی اولاد
ہوئے ہیں۔

گو وہ رواجی معمولی تسلیم نہ پائے ہوئے ہوں۔ تاہم اوس میں دے

سب اوصاف موجود تھے۔ جو قابل قدر سمجھے جاتے ہیں۔

اکثر عورتوں میں عقل و سمجھ و صورت و سیرت میں بہت فرق ہونے کے باعث نابینا نہیں ہو سکتی کہ جلد وہ زمانہ آجاء بچا جب یہ کل مشکلات دور ہو جائیں گے۔

اور ہماری جنس میں جسمی و دماغی و اخلاقی خوبیاں پیدا ہو جائیں گی جنکی جسم آرزو رکھتے ہیں۔

بہت کم عورتیں ایسی ہیں جو اپنی اولاد کو حسین و نیک خو بنا سکیں گی۔

تاہم نالایق سے نالایق عورت اپنی اولاد کو عمدہ پیدا کرنے کی تعلیم دے سکتی ہے اسی طور اگر ادنیٰ اولاد کو بھی آئندہ ایسی ہدایات کیجاویں تو مکمل ہے کہ وہ چارہشت میں ہی انسان ایسے خوب ہونے لگیں جیسا کہ اپنی جنس کے خیر اندیش خواہش کرتے ہیں۔

میرا بیاں بہاں تک اؤں عورتوں کے بارے میں ہوا جو خاطر خواہ طور سے اپنی اولاد کو خوبصورت، نیک و نیک لائق لایں ہیں۔

تاہم یہ ممکن ہے کہ وہ اپنے خیالات کے عمق و قوت کے بموجب اپنی اولاد کو درست کر سکتے ہیں یہ۔ باکام بلا خاوند کی مدد کے بیوی کر سکتی ہے۔

بعض عورتیں طبعی طور پر اوں تدابیر کو پورا کر نیکے لایں ہیں۔

مگر لاکھوں ایسی ہیں جو ذاکر و کوشش کرنے سے اونکو پورا کر نیکے لایق ہو سکتی ہیں۔ ان سب کے دل میں ہم جھڑ سے سفید و نیک خیالات چاہیں پیدا کر سکتے ہیں۔

خاوند کا صرف منصب یہ ہے کہ بیوی کو وہ پیمانہ پہنچا کر دے جس کے

مطابق وہ چاہتا ہے۔

کہ بہری اولاد سانچے میں ڈالنی جائے۔

وہ دس میں دو ایک مرتبے بیوی کو اسکا خیال کرنا مطلب پورا کر سکتا ہے۔

اب غور فرمائیے کہ قدر زیادہ فائدہ ہو اگر مسلم الگ ریجنل سکولوں میں (یعنی وہ علم

جو دل کی برق و روح کے متعلق ہے) کے فائدوں کو سمجھ کر سیکھ لیا جاوے۔

اور اسکی مدد کے ذریعے سے دلچسپ خیالات جا کر حسن انسان کے منہ نے پیدا

کر کے دنیا میں دکھائے جاویں۔

اُسے شریف بیویوں! میرے بیاں سے آپ پر اب ظاہر ہوا ہو گا کہ تعلیم

نسوان کیسی ضروری چیز ہے۔

اِس کے لئے ایسے اعلیٰ مدارس جن میں علم میں تسلیم و حیا دے جو

قوت و مانع۔ یاقت۔ اور عقل اور سمجھ کو ترقی دیں۔ مقرر ہونا واجب ہیں۔

بچپن سے لڑکیوں کے دل میں ذالین انسانیت و دینداری و پاکیزگی و پارسائی

و محبت و ہوشیاری کا تخم بونا چاہئے۔

اونکو دنیا کی تاریخ اور ایسی شجاع و ہمت و اور نیک و شریف و عورتوں کی

سوانح عمری پڑھانا چاہئے جنہوں نے اپنا ایمان و عزت محفوظ رکھنے کے لئے اپنی جان

کو ذرے کی مثل سمجھا۔

۴۔ مترجم نے ایک کتاب ”بنام ہندوستان کی مشہور نیک و شریف و متعلم و شجاع و شوہرست

رائیوں کے تذکرے“ و دونوں اردو ہندی میں اور ایک یورپ کے شوہرست

و پارسیوں کے تذکرے میں زبان ہندی تالیف کی ہے۔

یہ تذکرے نہایت پُر اثر و دلکش ہیں۔ صرف تعلیم نسوان کی غرض سے بندہ یہ نیک نظر

نہایت سکر و کوشش و تلاش سے جمع کئے ہیں۔

جن صاحبوں کو خواہش ہو اوٹکو بندے سے طلب فرمالیں۔

اول کی قیمت ۵۰ روپے (ہندی)۔ (اڑو)۔ دوم کی ۱۰ روپے۔ کاشتے ماتھے سر سافلہ آباد اور نڈک موقع پر شجاعت و صبر و دانائی و سنجیدگی و دوراندیشی اور اعلیٰ امتیاز ظاہر کیا۔

لڑکیوں کی تعلیم لڑکوں کی بہ نسبت کسی صورت میں کم ہونا واجب نہیں۔

اکثر یہ کہا جاتا ہے کہ لڑکیوں کو صرف لکھنے پڑھنے کی تعلیم دینا کافی ہے۔

اوٹکو زیادہ علوم سکھا کر کیا ہوگا۔

اوٹکو آئندہ زندگی میں صرف کاروبار خانہ داری اور بچوں کی پرورش کے سوا دوسرا کام کرنا نہ پڑیگا۔

جو لوگ ایسا خیال کرتے ہیں نہایت سخت غلطی کرتے ہیں۔

لڑکیوں کو ترقی علم میں روکنا وراصل بنی انسان کی ترقی علم و عقل کو روکنا ہے۔

عورتوں کا نہایت نازک و ذمہ داری کا کام ہے۔ اوٹکے اختیار میں ملک کی بہتری و ترقی

اور یہی انسان کا سچا و راحت ہے۔ اوٹکے اختیار میں صرف یہی ہی نہیں ہے کہ اپنے

حمل کے بچے کو سڈول و کڈول سانچے میں ڈالیں۔

بلکہ اوسکی زندگی کے اول وں سال میں اکیونکہ اس عمر تک لڑکا ماں ہی کے پاس

رہتا ہے جس قسم کا۔ اوسکا چال و چلن و طریق و حوصلہ جاسی بنا دیں۔

لہذا ہم اشد ضروری ہے کہ عورتوں کو ایسی عمدہ تعلیم و عجب دے کہ وہ بچوں کے

دلوں میں نیک اوصاف دھرم و ایمان اور دیگر عمدہ اور قابل تعریف اصول جما دیں۔

اون کے نازک دلوں میں محبت اور نیک خصلتوں اور خوف خدا کا تخم بودیں۔
 ماں میں اس قدر لیاقت ہونی چاہئے۔ کہ وہ اس اعلیٰ فرائض کو عمدہ طور سے ادا کر سکے
 پس ہم ہوتا ایسی حالت میں ممکن ہے کہ جب وہ اعلیٰ انسانیت کے نشیب و فراز سے آگاہ
 ہوں اور سمجھ و امتیاز رکھتے ہوں۔ بچے کی جہت پر عمر بڑھتی جاتی ہے۔ لایق و سمجھ دار ماں
 اور سکی عقل و سمجھ کو ترقی دیتی جاتی ہے۔

کس قدر ہم اس قابل افسوس ہے اور غور کرنے سے ہم طسریق مضر و خوفناک ہے کہ اکثر
 ہم میں سے بہت لوگ اپنے بچوں کو بوفونکینہ اور موزی و خراب خستہ خدشہ گار و نگو
 پرورش کرنے کے حوالہ کر دیتے ہیں۔

یہی اول بدخود بد عادات کا تخم اُن کے دل میں بودیتے ہیں۔

ماں کے فرائض اعلیٰ اور نہایت ذمہ داری کے ہیں۔

جابل اور نالائق لوگوں کی صحبت سے لڑکوں کے اطوار نہایت خراب ہو جاتے ہیں
 افسوس ہم تمکیدی بے دردی اور نادانی ہے کہ اپنا لخت جگر ایسے نالایقوں کے سپرد
 کر دیا جائے۔

اور والدین بالکل غافل ہو جاویں۔ ایسی ناہمی کرنے سے توبہ بدرجہا بہتر ہے
 کہ اپنی ماں اپنی اولاد کو مر جانے دے۔

ناکہ اونکے کل افکار یکبارگی دور ہو جاویں۔ اور ہمیشہ کے واسطے اپنے اور دوسرے
 کی تکلیف کو ترقی نہ دیا دے۔

اے شریف بیویوں! اس نازک معاملہ پر زیادہ بحث کرنے میں مجھے نہایت رنج
 ہوتا ہے لہذا میں آپ کے اوپر ہی چھوڑتا ہوں کہ اس پر واجب غور کرو۔

اس اعلیٰ ترقی و ترقی کے زمانے میں نئی نئی تدابیر و کوششیں کی جاتی ہیں تاکہ ہمارے مفید مطالب مویشی اور دیگر جانوروں کی نسل کو ترقی دیا جاسکے۔
فائدہ مند درخت اور جڑی بوٹیوں اور پہلوں کے اُدگانے میں آسانی ہو اور زیادہ پیداوار ہو۔

چند پچھلے سالوں کے درمیان انسان کی ہوشیاری و محنت و جانفشانی بدولت اکثر سیوہ و گل و غلہ کی پیداوار کو صرف ترقی ہی نہیں ہوئی۔ بلکہ دس زیادہ لذیذ خوش ذائقہ بنائے گئے ہیں۔ گھوڑے بیل۔ بھٹی۔ بکری کی نسل کو بھی خوبصورتی و قوت و سڈول پن میں بہت کچھ ترقی دیکھے ہیں۔ اس ترقیات کرنے کی ترغیب دینے کے لئے معقول انعام عطا ہونے کے لئے استہار دے گئے ہیں۔

مگر ہمارے افسوس۔ خدا افسوس کہ انسان کے حسن و جمال و بدن کے سڈول پن اور قوت کو ترقی دینے کے لئے جسکو کہتے ہیں کہ خدا کی صورت کے مانند بنا ہوا ہے۔ ہنوز کسی لائق شخص نے تدبیر نہیں کی۔

عورتوں کی خاطر خواہ تعلیم ہونے اور ایام حمل میں مذکورہ بالا قواعد پر واجب لحاظ کرنے سے انسان کے نسل کی خوبصورتی و رنگ و قوت و خصلت و دھرم میں ترقی دیا جاسکتی ہے۔

یہ مقصود بہت زیادہ طالت دیا جاسکتا ہے۔ اس سے خاطر خواہ اور عمدہ نتیجے نکالنے کے لئے واجب ہو کہ آئندہ ہشتیل بھی انسان کی اس پر لحاظ رکھیں۔ اسکے ذریعے سے انسان کی حسن و قوت کو بہت زیادہ ترقی ہو سکتی ہے۔ واصل یہ نہایت تسلی بخش امید ہے۔

بائشتم در بیان اقسام و علاج اطفالی جان

اطفای صحرائی کہ جو الف کے نام سے نہیں پڑتے۔ اس ہندوستان کی مٹی پیدا کرتے ہیں
وہ ہر شہر و قصبہ و دیہات میں علانیہ پیشہ طبابت کرتے ہیں۔
کوئی نہیں پوچھتا کہ تم کیوں بیگناہ انسانوں کی جانیں لیتے ہو۔
اگر یہ سوال کیا جائے کہ جانوں سے علاج کیوں کرایا جاتا ہے تو یہ قول ان کے
موجب حال ہے۔

اشلوک

या दृशी रीतल देवी ता दृशी खरवार न : ॥

ترجمہ

یعنی یہی دیوی ویسی ہی اس کے لئے گدے کی سواری ہوتی ہے۔
جانوں اگر ناقبت اندیش نہیں۔ تو ایسی دوا کی کہ جو صریح سفر صحت و تندرستی پر
کیوں استعمال کی نوبت پھونچے۔
وہ لوگ وحشی جانوروں کی مانند دنیا میں رہتے ہیں
سچی اور چھوٹی بات کی شناخت کا مادہ اگر ان میں ہو تو وہ کیوں جان میں ششما کئے
جائے۔
اگرچہ جانوں میں تیز و شعور و مادہ دور اندیشی نہیں ہوتا لیکن گورنمنٹ کے نزدیک جانوں کا

دو دنوں کی حفاظت کرنا فرض ہے۔

شاید کوئی گائون خالی ہوگا کہ جہیں دو ایک طبیب جا مل موجود نہ ہوں گے۔

اُن کے علاج عجائب و غرائب طرر کے ساتھ ہوا کرتے ہیں۔

یہ بات تو ظاہر ہے کہ دیہات میں اوّل تو کسی قسم کی دوا فوراً میسر نہ آئے ایک امر دشوار ہوتا ہے۔

مگر اُلتی صحرائی کو حقیقت میں کسی قسم کی دوا کی بھت کم ضرورت ہوتی ہے۔

البتہ دوا پر کشتہ جات ناقص اُن کے پاس ہر وقت موجود رہتے ہیں۔

یعنی سنگھیا و ہر تال وغیرہ جو قسم زہر سے ہیں۔

اکثر اُن کے علاج اس قسم کے ہوتے ہیں کہ مثلاً ہر بیمار کے واسطے خواہ صغیر اوی ہو۔ خواہ

سوداوی۔ خواہ بلغمی ہو۔ خواہ دسوی۔ ہر قسم کے واسطے یہ نسخہ ہے۔ قند سیاہ۔ آری

اجوین ایک آٹا پانی میں جوش دلا کر گرما گرم ترغیض کو جبراً یا خوشی سے پلوا دیتے ہیں۔

بعد کا اوپر سے دوا لجات رونی دار بھی فرید بران ڈلواد ہے۔

اور ایک ایسے تاریک مکان میں کہ جہاں ہوا کا نشان نہ ہو مریض کو اوٹھوالے گئے۔

اور دو آدمی اوٹھکی چھاتی پر سوار کروا دیے۔ تاکہ وہ کسی طرح سے جنبش نہ کرنے پائے

سیا و سینہ کے اندر اگر وہ مریض قوی ہو تو اوٹھکی جان بچ گئی۔

نہ ملک عدم کو روانہ ہو گیا۔

بغرض ممال اگر اوس علاج نامعقول سے کوئی بچ بھی گیا تو کتر سنگھیا یا ہر تال وغیرہ کے

کشتہ جات کا استعمال کر اسکے اوٹھکی جان لیلی۔

علیٰ بن العباس دیگر ارض کے علاجوں کا بھی یہی حال ہے۔

تथा شاید یہ ہے کہ باوصف سترادہ شب دروز کے جاہلان اُن کے علاج کرانے سے

باز نہیں آتے۔ اور روزانہ اپنی باتیں سناتے کرتے ہیں۔
 نہ معلوم کس روز اس بنیبت ہندوستان کی یہ جہالت دور ہوگی۔
 لیکن تجب یہ ہے کہ ہمیشہ ایسے واقعات کے گزرنے پر بھی گورنمنٹ کی طرف سے کوئی
 اسناد دیا اصلاح نہیں ہوتی۔

یہ بھی عین دلیل پہنچتی ہندوستان کی تصور ہو۔
 چونکہ اران دیہات و قصبات وغیرہ جبکہ اموات کی رپورٹ ڈوئیزن پولیس میں
 کرتے ہیں ہرگز اس امر کی تشریح نہیں کرتے کہ فلان حکیم صاحب نے فلان شخص کو علاج
 نامعقول سے مردہ کیا۔

بجز اسکے کہ وہ کسی مرض کے سبب کہ جو اون کے خیال میں برہمنوں کی طرف سے فوت ہونا
 لکھا دیتے ہیں۔

لیکن وہ بھی قبور و دار نہیں ہیں۔
 کہو اسلے کہ جب اونکو ایسی باتوں کی بدایت نہیں پڑ تو وہ کیونکر عمل کرنے لگے۔
 حقیقت یہ ہے کہ عادی گورنمنٹ کے عہد میں جو خوف رعایا ہی ہند پر یہ ایک جھٹکا
 ظلم ہو رہا ہے کہ جیسا انتظام ہونا لاچار ضروری ہے
 اب جب تک کہ ایسے امور کی اصلاح کے واسلے کوئی ایک پاس نہیں کیا جاوگا۔
 انتظام ہونا ایک امر محال و دشوار ہوگا۔

کیونکہ بغیر خوف کے ہرگز جاہلان افسال ناشایستہ سے باز نہیں آسکتے۔
 اس میں سوکھ سہولتی کا پرمان ہو جو ہے

ترجمہ
یہی سنا کہ یہ خوف ہے رعایا کو تعلیم پہنچتی ہے اور وہی سونے اور جاگنے میں
حفاظت کا باعث ہے۔

اے اسطے دانشمندوں نے سزا ہی کا نام دھرم رکھا ہے۔
اگر گورنمنٹ بطور دختر کشی کے اس معاملے پر بھی توجہ کرتی تو یقیناً اسکا بھی بہہو لیست
اندا دے دیا نہ تو انہیں تھا۔

اور نہ گورنمنٹ کا اسمیں کچھ ذاتی صرف ہوتا
کیونکہ جس طرح زمینداران پر چندہ ملک و چوکیداری و ذاتی پٹوار بان و مدارس
و قسط زدگان مقرر ہے۔ اور شامل مالگذاری وصول کیا جاتا ہے۔
علیٰ ہذا القیاس طبائی گریہ و او کا چندہ بھی اوس میں شامل ہو سکتا تھا۔

اور تمام مفید و امان ایسے نسخہ ہوا کہ اگر بے کتبیت خوشی اور رضا مندی سے
منفوی کر لیتے۔

آؤس نے چند سے اطباء یونانی و مصرانی و ڈاکٹر ان ہر پر گئے یا علم فیہیں کہ جہاں
سب طریق و رواج باشندگان میں طبیب کا تقرر مناسب خیال کیا جاتا سفر کے جانے
وہ اطباء ہر موضع یا قصبے میں مثل ویسی تیران دو ایڑہ ماہ دورہ کر کے غریب و امیر کا
علاج کرتے رہتے۔

مگر نہ معلوم کس مصیبت خاص سے گونہٹ نے اس طرف توجہ نہیں فرمائی۔
خدا کی باتیں خدا ہی جانتے۔

سوال چونکہ زمانہ حال میں انسانوں کو انواع اقسام کے امراض روزانہ لاحق حال میں ہیں۔

کیا ہمیشہ سے اسی کثرت کے ساتھ ہوتے چلے آئے ہیں۔ یا کہ زمانہ حال کی ہی برکتوں سے اس قدر زیادتی ہو گئی ہے اور اس زیادتی کے اسباب ظاہری کیا پائے جاتے ہیں۔

جواب ایک باعث تو وہی ہے جو کہ باب چہارم میں مذکور ہو چکا ہے۔
دوسرے تحقیقات سے معلوم ہوا کہ اس ملک ہندوستان کی اقوام ہندو میں عرصے سے
مردوں کا پاؤں کسٹڑا لیا عموماً ایسا رائج ہو گیا ہے کہ جو ہوتے ہوتے مذہبی امور میں
شمار کیا جاتا ہے۔

حالانکہ یہ عمل مذہب سے محض بیرونی مسئلہ ہے۔
اسی حرکت نامثالینہ کی وجہ سے اس ملک میں دو آزدہ ماہ عارضہ ہلک مثل بیغیہ نمبر
کے پیدا ہوتے رہتے ہیں۔

کہ جن کے سبب ہندو گمان خدا کو مضر حکلی ایذا میں بھیج رہے ہیں
اور قبل از وقت سوئیں وقوع میں آتی ہیں۔
پُرانی عمر کے آدمیوں کے بیان سے معلوم ہوا کہ چالیس برس سے پہلے اس قدر غارت
کی شدت اس ملک میں نہیں تھی
لیکن چالیس برس کے بعد روز بروز امراض ترقی پکڑتے گئے۔

اُوں کی وجہ خاص یہ بیان کی ہے کہ جب تک دریائے گنگا و دریائی جمن وغیرہ میں سے
 اتنا نہ نہیں نکالی گئیں اُن میں ہمیشہ بکثرت پانی رہتا تھا۔
 جس قدر مَر دے اُن میں ڈالے جاتے تھے وہ ملینیا پانی سے ایک جگہ فراہم نہیں ہونے
 پاتے تھے۔

مگر جب سے کہ اتنا نہ نکالی گئیں دریائی مذکور پایاب ہو گئے۔
 جس قدر دریاؤں میں پانی کم ہوتا گیا۔ اُس قدر امراض کی ترقی ہوتی گئی۔
 اب جس قدر مَر دے اُن میں ڈالے جاتے ہیں وہ ایک جگہ ٹرتے رہتے ہیں۔
 اور اُن مردوں کا تعفن ہوا میں شامل ہو کر ہوا کو سفسر صحت کر دیتا ہے۔
 اور دریاؤں کا پانی خود سفسر صحت ہو جاتا ہے کہ جس کو ہندو صاحبان نہایت شکر خیال
 کر کے کمال شوق سے نوش فرماتے ہیں۔

بلکہ دریائی گنگا کا پانی دروازہ ماہ میو نہیں بھرا ہوا دور دور ملکوں میں جاتا ہے۔
 کیونکہ اُس کا پانی پیا افوام ہندو باعث نہات جانتے ہیں کہ جو حقیقت میں اُن کی اُرت
 سرت کا کسی سوت پر وی باعث ہوتا ہے۔

اب غور فرمائیے کہ آیام و بانی یعنی جیسے میں حسب الزامی ڈاکٹر ان گورنمنٹ
 کی جانب سے کس قدر حقیقہ لکھی جاتی ہے کہ جس گانوں یا قبضے میں یہ عارضہ شہر و
 ہوتا ہے وہاں کے آدمیوں کو دوسرے گانوں یا قبضے یا شہر یا چھاؤنی میں آنے کی اجازت
 نہیں ہوتی۔

ان آدمیوں کے واسطے کوئی انتظام نہیں کیا جاتا وہ برابر بے تحلف دریاؤں میں ڈالے
 جاتے ہیں۔ خواہ کسی مرتب سے وہ سرتیں وقوع میں آئی ہوں۔

بہت ظاہرات ہے کہ پیٹنے کا مرض پیٹنے کے مڑے کے چھوٹنے سے ہوا لگنے سے دوسری جگہ پھیلتا ہے۔

پس کوئی وجہ معلوم نہیں ہوتی جس حالت میں کہ مرض مذکور کے مڑے دریا میں ڈالے جائیں اور پانی میں شریں۔ اور شامل ہوں۔ پیٹنے کی نسبت پانی میں نہ سہاگت کرے جہاں تک قیاس کیا جاتا ہے دریا کے ذریعے سے ہر ایک مقام پر ایسے مرض کا پھیلنا ایک امر بدیہی ہے۔

کسو جہ سے کہ دریا کے پانی پینے یا خاسنے دھونے میں کسی فرقے کے انسانوں کو شامل نہیں ہوتا۔

ہر شخص بخوشی و رغبت اسکا استعمال کرتا ہے۔

گو رینٹ عالیہ کی طرف سے انتظام نہ ہونے کی خاص وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ اس بات میں خلل دینا وہ مذہب بنو دین دست اندازی خیال کرتی ہے۔ حالانکہ اہل بنو دین سستی ہونے کا رواج بھی ایک عرصے سے جاری تھا کہ جو مذہبی لوگ میں شمار کیا جاتا تھا۔

چنانچہ گورنمنٹ نے ایسے فعل سے ہدیہ قانون انسانوں کو روکا۔ اور دست اندازی کی۔

اسکا جواب صرف یہی ہو سکتا ہے کہ فعل مذکور قانون قدرت کے خلاف رائج ہونے کے سبب سدود کیا گیا۔

انسان کو پروردگار عالم نے اس واسطے پیدا نہیں کیا کہ اس کے لئے وہ طریقے رائج رہیں کہ جو اسکی نسل کے معدوم کر دیا لے یا تکلیف دہندہ ہیں۔

حالی ہذا مردوں کا پانی میں ڈالنا بھی ایک ایسا ہی فضیل ہے۔
 اگر نہ معلوم گوشت عاقل نے کسوجہ سے اس طرف توجہ نہیں فرمائی کہ جو علانیہ باعث
 بیکارت انسانوں کا اس کے سامنے موجود ہے۔
 گوشت پر فرض ہے کہ بعد تحقیقات کامل بشورہ ڈاکٹر ان اہل یورپ و ایشیا
 اس امر کی بابت غور و توجہ فرمائے۔
 اور اس خیال کو بالکل حل سے دور کرے کہ یہ مذہبی دست اندازی ہے۔

کتبہ محمد زبیب بنو رسول وید پر مبنی ہے
 قدیم میں بچہ جلانے کے پانی میں ڈالنا دوسے کا کسی مقام پر نہیں دیکھا جاتا۔
 اور جلانے کے واسطے بھی وہ قواعد مستفیض ہیں کہ جس سے ہوا بغیر صحت نہ ہو۔
 یعنی ہر ایک شے کے واسطے حسب استطاعت و قدرت انسان کے ادویات
 و مشروبات مثل صندل و آروہ و مندر و غیرہ کا استعمال معین کیا گیا ہے۔

وید منتر

वायुः तिस्रममृतमथेदं भरमानां शरीरम् । प्रोम
 क्रतोस्मरकृतं रम् ॥ य-वेद-प्र ४०

خلاصہ مطلب

یعنی پندرہ انسانوں کو حکم دیا ہے کہ تم اپنی ہمت کے وقت پریشہ سے مخاطب ہو کر
 ان کے شستہ ہو کر کہ جس کو بیاپک پرانا کا وصال ہو۔
 سری قالب آگ میں جل کر خاک ہو جائے۔
 اور یہ کہ اہل عنفروں میں ناجائز۔

اور جو شخص کہ محض نادار بالادارٹ ہو اس کا انتظام بہشم بذریعہ چند سے کے ممکن ہے
بغرض محال اگر کسی مفت نام رجحوری پیش آئے تو بجز اسکے کہ اس کے واسطے
کوئی اور انتظام مناسب کیا جائے پانی میں ڈالنا مردے کا کس طرح جائز و درست
نہیں ہو سکتا۔

بعض موقع پر اکثر اون اشخاص سے کہ جو اپنے مردوں کو پانی میں ڈالتے تھے نسبت
جہانے کے کہا گیا۔ تو جواب دیا کہ ہمارا قدرت نہیں کہ جو سامان جہانے کے واسطے
مہیا کر سکیں بامر رجحوری ایسا کرتے ہیں۔

حالانکہ اونہی اشخاص کو بعد میں تیر مٹویں کرتے ہوئے باصراف کثیر دیکھا گیا۔
حقیقت یہ ہے کہ یہاں کے باشندوں میں سے تہذیب و اخلاق کا مادہ بالکل
سردوم ہو گیا ہے۔

کہ جو اون کی فلاحیت کا باعث ہو سکتا ہے اور جسکو ہم چند بار لکھ چکے ہیں۔
وہ خیال تو فرمائیے کہ مردوں کی دیدہ و دانستہ لاشیں پلید کرنا کیوں کر انسانی
اخلاق میں شامل ہو سکتا ہے۔

اون مردوں کے گوشت کو کہ جو پانی میں ڈالے جاتے ہیں۔ چل و کوشے و گدے
و گتے و بھیڑیے و گیدڑ۔ وغیرہ جانوران درندان کرن نامعلوم حرکات سے کھاتے
ہیں۔ کہ جن حرکات کے دیکھنے سے انسانوں کو کہ جو ذرا بھی باوقار عقل و اخلاق کا
رستے ہوں کیونکر امہیت و نفرت نہوگی۔

یہاں پر وہی مثل صادق آتی ہے کہ گرونگھن جو پال پر۔ اور کھیر گورندہ کھائیں۔
یعنی استاد تو جو پال پر ہو کے مرے۔ اور کھیر میں بدرویتے لوگ شیر برمنج تناول

کرن۔
 مردوں کے واسطے جو لوازمات سنسکار ضروری چاہیں اُن میں تو کوتاہی کی جاتی
 ہے بلکہ ہر طرح سے فضیحت اور وہ فضیحت کہ جسکو عوام الناس ظالم انسانوں کے واسطے
 بدو عادی کرتے ہیں کہ تیری لاش شری یا کٹر سے پڑیں۔ یا جانور کھائیں۔
 مگر تہذیب و صاحبانِ بنیہ بدو عادی کے ہی بخوشی ایسا کرنے میں تامل نہیں کرتے۔
 اگرچہ لاش مدفونہ بھی مانند اُن کے شرتی ہیں
 لیکن تقصیر سے بیشتر مختلف طریق ہیں۔
 چنانچہ فی الحال یورپ میں بھی ایسی وجہ سے مردوں کا جلانا نسبت و فرج کے عمدہ خیال
 کیا گیا ہے۔

حیرت اس امر کی ہے کہ اُن کی غیرت کیونکر ایسی فعل کی مقتضی ہوتی ہے کہ اپنے بزرگوں کے
 تنگ و ناموس کا مطلق خیال نہیں کرتے۔
 اور علی الاعلان بیباک کے کام کرنے میں شرمندہ و ہشموں نہیں ہوتے۔
 خلاف شایستگی اصرار ناجائز کا یہ حال کہ بڑا گھر اور گھر اور قرض ایک چوڑی گر کے
 بٹائی کر کے نہ ملکہ جسطرح سے ممکن ہو وہیں فرو کی جاتی ہیں
 حالانکہ دعوتِ برادرانہ بھی فحشی کی ناست میں بھلی معلوم ہوتی ہے۔
 نہ کہ بچاے بیچ و الم المستوں کو سوت کی دعوتیں دی جائیں
 بالآخر نتیجہ وہ ہوتا ہے کہ گھر بار نیلام بال بچے خراب و پریشان خانوں پر نو بہت
 چھوٹی ہے۔
 باوصف ان خرابیوں کے پھر بھی باز نہیں آتے۔

ابن فراسیہ کہ یہ شاستہ اعمال نہیں ہے تو کیا ع
تاکشہ یہ ہے کہ ایسی دعوتوں سے ناموری بھی تو اونکو حاصل نہیں ہوتی۔
بعد کھانا کھا سیکے کوئی کہتا ہے کہ کچر بوں میں تیل پڑا ہوا تھا۔
دوسرا کہتا ہے کہ اسیتے میں مر میں سبت پڑی تھیں۔
تیسرا کہتا ہے کہ ایسی دعوت سے تو ہم مجھو کے ہی اچھے تھے۔
انفرن طسہ طرح کے الزامات لگائے جاتے ہیں۔

آخر کار یہ ناموری حاصل ہوتی ہے۔

اگر مجھ کے متحابوں کو کہ جو محض نادار جو کسی محنت یا زوروری کی طاقت نہ رکھتے ہوں۔
اگر ایسا مال اونکو بلا احاطہ قوم و فرقہ کے کھلا ابا لے تو ضمانت نہیں۔

بلکہ خدا کی رضا مندی اور ثواب دین داخل ہو سکتا ہے

اور فوری مدد بھی اسکو کیے جاسکتے ہیں۔

لیکن اگر نہ دیکھا کہ انہ تو دین میں داخل ہو سکتا ہے اور نہ دنیا میں باعث یہودی ہو سکتا ہے

بلکہ ہر امر داخل حماقت ہے۔

زہد و بی کسری بقیہ رومن نباشد و غیر

اسیٹہ کو زہد و کسری شمع کافوری

باب نہم در بیان انضباط قواعد انجمن رفاہ ہند۔

اسے ست چت آئند پر مانتا تیری بے انتہا مہربانی کی بدولت آج میں اس کتاب
(تحقیق الحق) کو کہ جو صین تیری مرضی کے مطابق خیال کیجاتی ہو ختم کرنا چاہتا ہوں۔
اگر آدس میں کوئی غلطی واقع ہوئی ہو تو اسکی معافی کا خواستگار ہوں۔
کیونکہ اَلْاِنْسَانُ مَرَاکِبٌ مِّنْ تَخْطَاۃٍ وَّالْاَشْيَانِ
یعنی آدمی خطا اور بھول سے ترکیب دیا گیا ہے۔
میں کسی طرح اپنی آفات میں قابلیت اور قدرت اس امر کی نہیں دیکھتا کہ جسکو ذریعہ سے
تیری بے شمار نعمتوں اور برکتوں کا شکریہ ادا کر سکوں۔
دوسری چیز اس قدر عجب ہے کہ ہارنی گورنمنٹ عاقل کے قلب کو آدس برقی روشنی
سے منور کر کہ جبکی قوت سے وہ ہندوستان کی تاریکی کو دور کر دے۔
کہ جس تاریکی کے سبب باشندگان ہند نابینا ہو رہے ہیں۔
اور ایسی ہدایت دے کہ جس سے ادسکو وہ طریقہ اختیار کرنا سبب دل خاطر ہو کہ جو
باعث ترقی و بہبودی اس ملک کا ہے۔

یعنی کل رسوم قبچہ مرز جہ ہند کی بیع گئی ہو۔ اور بآسانی گامیابی کی صورت ظہور پذیر ہو تاکہ ملک میں ہر قسم کا امن قائم ہو۔
جو کہ موجب ترقی دولت و استحکام سلطنت کا ہے۔

تمام رسوم ہند انہ ہند کے انداد کے لئے ایک طریقہ نہایت عمدہ و مناسب خیال کیا جاتا ہے۔

بشرطیکہ گورنمنٹ عادل کی بارگاہ میں بھی وہ مقبول ہو جائے۔
یعنی گورنمنٹ ہند کے حضور سے کل برٹس انڈیا کے واسطے توسل کسی ایکٹ کے ایک جنرل کمیٹی مقرر کی جائے۔

اور اس کا نام انجمن رفاہ ہند رکھا جائے۔
اور اس کمیٹی میں ایسے صاحبان خدا دوست۔ متصفان۔ و عالم و ریاض مر۔
اقوام ہند و اسلام و عیسائیوں و پارسیان سے منتخب کئے جائیں کہ جنکے دماغ عالی کو مذہبی تعصب کی ہوا نے پریشان نہ کیا ہو۔

اس کمیٹی کے ماتحت ہر اضلاع میں سب کمیٹیاں مقرر کی جائیں
کہ جن کے پریسڈنٹ صاحبان کلکٹران اضلاع کے ہوں
اور وہ سب کمیٹیاں اپنے اپنے ضلع کے کسی حصے میں باجوری اجلاس کر کے
ہر سال رفاہیت کی بابت غور و تحقیقات کیا کریں

بعد ازاں اپنی رپورٹ آخر ماہ پرندریہ صاحبان کشران ڈویژن جنرل کمیٹی کی خدمت
میں پیش کریں۔

جنرل کمیٹی ہر سال ایک اپنا اجلاس کسی ضلع میں کہ جہاں حسب رپورٹ کمیٹی کسی امر کی تسلیہ کی اشد ضرورت مطلوب ہو فرمایا کرے۔

اور وہ جنرل کمیٹی اخیر سال پر اس تمام کام کارروائی کی فصل رپورٹیں بوساطت لوکل گورنمنٹوں کے صاحب سکریٹری اعظم و ایسراہی و گورنر جنرل ہند کے حضور میں پیش کر کے کوٹنیل و ایسراہی و گورنر جنرل کی اسے میں جو امر قابل تفتیش یا ترمیم یعنی اس کے نزدیک جو تدبیر مناسب حال موکل میں لائے۔

اگر یہ طریقہ منظور ہو جائے تو ہمیشہ ہر کام کی اصلاح میں نہایت سہولیت کے ساتھ مدد دیگا۔

اور بہت جلد ملک میں امن قائم کرنے والا ہوگا
اوسکے قائم ہونے سے کہیں کوئی صورت جتنا لغات ملک میں بمقابلہ رعایا یا گورنمنٹ ہرگز پیدا نہیں ہوگی۔

بغیر من محال اگر کوئی بدعت یا فتنہ پیدا ہو تو ممکن ہے کہ فوراً اوسکی نینچ کٹی جائے
اور کسی گروہ کار از بنانی کہ جو سرفت رسان مخلوق ہو کسی وقت میں گورنمنٹ سے
تعلق نہ رہے گا۔

خاتمہ

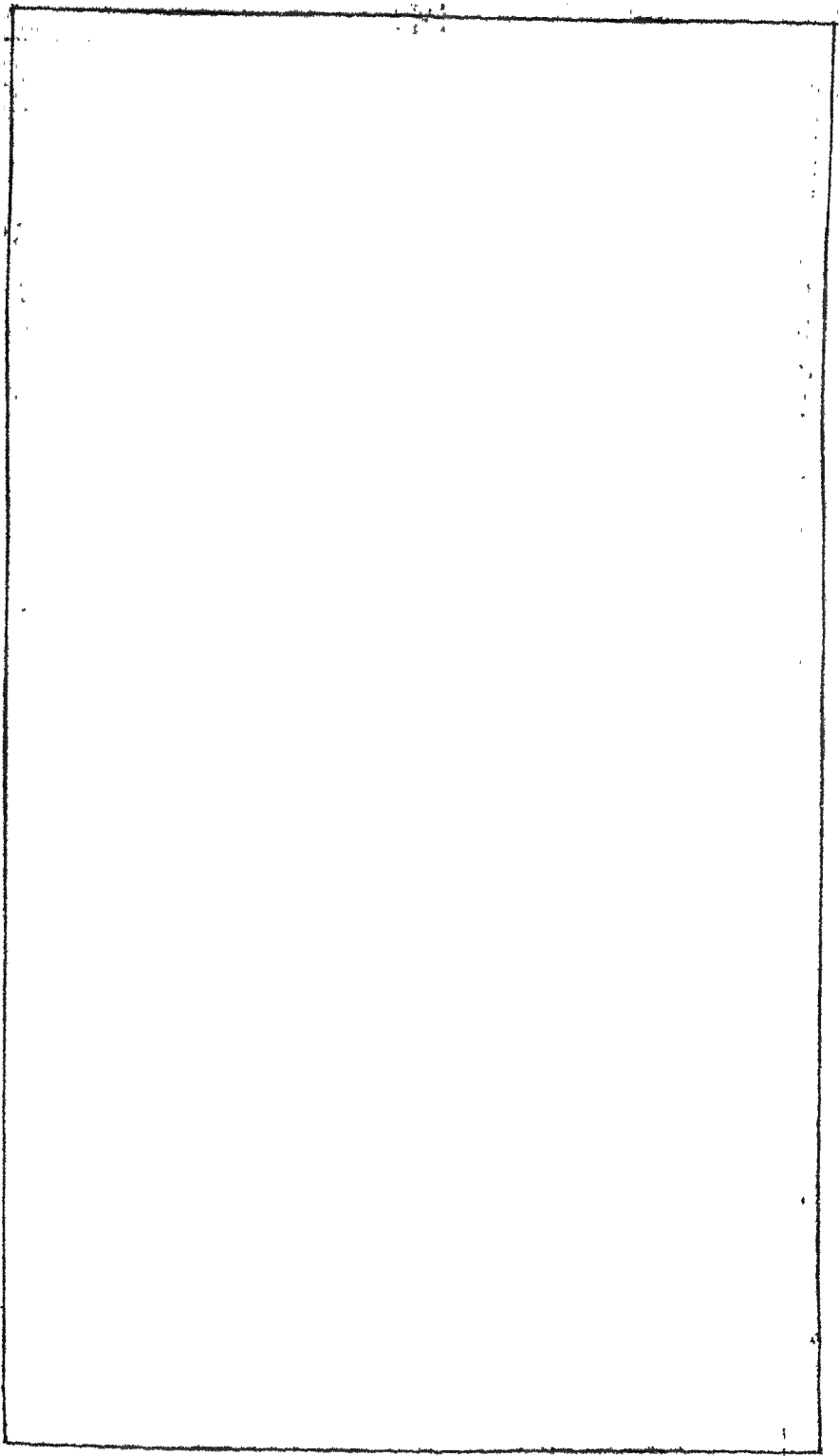
سوخت میں اپنی نیک گورنمنٹ کی غایات بنجائیت متدیانہ کاشکریہ ادا کرنے
سے جس ازمینیں ہو سکتا

کہ جسکی اثر اوی کی بدولت اور قوت قانونی سے اس قدر حوصلہ و دلیری و جرات
اس کتاب تحقیق الحق کے لکھنے کی حاصل ہوئی۔

میں نے اوسکی ہربانی اور برکتوں سے قانونِ احسان بھی تحصیلداری کا پاس کیا اور
دربار میں شریک ہوا۔

آخر میں جو کچھ کہ اوسکی جانب سے اعزاز حاصل ہوئے وہ سب اوسکی شفقت میں۔
داخل ہیں کہ جبکہ حصول کا بلحاظ قابلیت کسی طرح اپنے تئیں مستحق خیال نہیں کرتا
تو اس قدر ضرور ہے کہ میں اور تمام میرے بھائی برادران گورنمنٹ کی جان نثاری
کو ہر وقت موجود ہیں۔

چنانچہ کاغذاتِ انگریزی سندرجہ ذیل سے میرے اس بیان کی تائید و شہادت ہو سکتی
ہے۔



To

His Excellency the Honourable Edward Robert Lytton, Pulwer-Lytton, Baron-Lytton of Knebworth in the county of Hertford, G.M.S.I. Her most gracious and Imperial British Majesty's Viceroy and Governor General of India,
Calcutta.

The humble memorial of the undersigned Chehan Thakurs or Zamindars of Zila Aligarh, Cooch, North-West Provinces.

Most respectfully sheweth—

That your Excellency's Humble memorialists are a poor remnant of the ancient military race and Fendal dependants of India. In their days the honourable profession of arms and deeds of valour in the service of the Paramount power in this country were known as their especial and ennobling pursuit.

That under the adverse Mohammadan Rule and a difference of creed this down trodden tribe was compelled to struggle hard and long for very existence.

However the annals of Akbar the great's conquests shew as also the histories of the like tolerant Mohammadan Sovereigns, who justly patronized these persecuted sons of the soil that the ranks of the Imperial army were generously opened to their promising and unemployed youth which affords ample evidence of their exemplary fidelity zealous devotion and other qualities which are the true adornments of a soldier on the field of battle.

Happily this spirit is still maintained in your memorialists' family legends; but it is to be deplored that there is no opening for their spirited youths to develop their energies and prove their loyalty to the present established and legitimate Government.

That it is due to the benignant rule, liberal policy, and paternal Government of her most gracious British Majesty and Empress of India that your memorialists feel themselves quite secure in the full enjoyment of their lives and property and in the free exercise of their religion. That it was from heart felt gratitude and a high appreciation of this invaluable boon combined with the Chevalrous spirit and loyal devotion of their forefathers which enabled your memorialists to hold out and defend their native villages against over whelming rebel forces in 1857; and finally as soon as it was found practicable they were prompted by the same feelings and motives to leave their homes and join the British force at Kachhla Ghat and other places to serve and give their best aid to Government in suppressing the mutineers. How your memorialists performed this arduous and trying service and were duly honoured with rewards and distinctions on the restoration of peace at the hand of their local Government memorialists with respectful confidence beg to refer your Excellency to their worthy Magistrate and Collector and his office records.

That at a time when affairs on the N. W. Frontier occupy public interest and attention and most of the allied Rajputs and other native

states are sending out their respective quotas to the field your memorialists not to be out-done in arms and devotions and bound as they are to your Excellency's Government and as more immediate loyal subjects of Her Imperial Majesty claim precedence in asking to be ordered to the front.

To this end they are already prepared to raise a mounted Chohan Volunteer Cavalry Corps consisting of 1000 able bodied youths and peasantry to be equipped and drilled for service under an able commandant appointed by Government.

Finally your memorialists beg permission of your Excellency's Government to carry out this measure and to perform loyal services with heart-felt pride and gratification and anxiously and respectfully looking for a favourable answer to their memorialists.

Your memorialists beg to sign themselves your Excellency's most faithful humble servants.

Thakur Ganga Bakhsh	}	of Abeka P. Coel Zilla Aligarh.
Do. Kauchan Singh		
Do. Bhupal Singh		
Do. Sher Singh		

Do. Mukand Singh	}	of Chhalesar Zilla Aligarh.
Do. Munna Singh		

Do. Joewaram Singh	}	of Machua Do.
Do. Ooda Singh		
Do. Kalloo Singh		
Do. Daulat Singh		

Do. Balwant Singh	}	of Morthal and Satha
Do. Sirdar Singh		
Do. Unroa Singh		
Do. Balwant Singh		

and other Chohan brethren

Dated the 15th December 188.

—3310264102—

No. 721 P.

FOREIGN DEPARTMENT POLITICAL

FROM

THE ASSISTANT SECRETARY TO

GOVERNMENT OF INDIA.

TO

THE SECRETARY TO GOVERNMENT,

N. W. P. AND OUDH.

DATED FORT WILLIAM, the 25th February 1879.

SIR,

I am directed to acknowledge your letter No. 122, dated the 7th February 1879, submitting for consideration and order copy of a letter from the Commissioner of Meerut together with a memorial from the Chohan Thakurs and Zimindars of the Aligarh District, offering to raise a Cavalry Corps for service in Afghanistan.

2. In reply I am desired to request that the memorialists may be informed that his Excellency the Viceroy and Governor General in Council highly appreciates the spirit of loyalty which has dictated their offer, but that there is no immediate prospect of their service being required.

I have, &c.,

(Sd.) R. M. DOW,

Asst. Secretary to Govt. of India.

198
No. 200 of 1879

POLITICAL DEPARTMENT N. W. P. AND OUDH.

DATED ALLAHABAD, *the 8th March 1879.*

Copy of the foregoing forwarded to the Commissioner Meerut Division with reference to his letter No. 15, dated the 30th January last for information and communication to the memorialists.

By order, &c.

(*Sl.*) R. SMEOTON,

for Secretary to Govt. N. W. P.

No. 113, *dated, the 10th March 1879.*

Copies forwarded for communication to the memorialists in reply to No. 58, dated the 34th January last.

To

THE COLLECTOR of ALIGARH,

By order of

(*Sl.*) J. B. ROBERTS,

Deputy Assistant.

TRUE COPY

(*Sl.*) CHANDU LALL

Assistant

Dated 18th February 1882.

بھگت پور جناب مستطاب محلہ القاب ایڈر ڈرائیو لٹن بلور ایس ٹیوب لٹن ٹینڈر درتہ ضلع ہوت فور
تقارے اعظم ستارہ ہند و ٹیوب ٹائپ حقور فاضل من قیصرہ معظمہ برطانیہ و گورنر جنرل بہار
ہند رونق افزای کلکتہ دام اقبالہ مذرف باد۔

عالمیائے ہندداشت مذرجہ ذیل عنوانوں پر
مشرقی و اسلامی کے آداب کے ساتھ مشاہدات۔

تہ مشہور عالمی جناب کے مآدب عرض ہوا ازاں قدیم قوم چھتری کے حقیر پس ماندان
اور باپ بھائی سرداران ہند ہیں۔

اپنے زمانہ متواتر کے درمیان دے فرمان روایے ملک ہذا کی خدمت میں رہ کر معزز پیشہ
مشرقی اور مہمات پر آرمائی کے خاص اور اصلی شوق کے لئے مشہور ہوتی کہ عہد اسلامیہ
کے زمانہ متواتر میں ہوجہ تقیض مہدی اس بامال شدہ قوم کو اپنے جائیداد کے لئے
سنت و نیک و جدال مدت تک در پیش رہیں۔

مشرقی اعظم کے فتوحات کے و نیز دیگر حالات سلیم الطبع فرمانروایان اسلامیہ کی تواریخ
سے واضح ہے کہ ساتواں مہمورالصدر نے ان مظاہرماں دانشدگان ہند کی متصفانہ
فہم۔ اپنی کی

اور ان کے لائق اور بے شغل نوجوانوں کو فیاضی کے ساتھ شاعری فرح کے درمیان
مشرقی ہند سے

ہیں سے کہ ہوری شہادت اُنکی غرب المثلہ وفاداری دای جان نثاری اور دیگر اوصاف کی
آپنی بیانی سے جو کہ میدان جنگ پر سپاہی کی عین زیبائش ہیں

خوش نصیبی ہے کہ یہی دہری بندکان - گورے - چائے کی حالت کے درمیان ایک باغ
جائے ہے *

مگر مقام انیسویں ہے کہ اُن کے دلیر نوجوانوں نے لکھے کرٹی موقع ساتھ نہیں آتا
کہ دے اپنے زور آزمائی کا قدم آگے بڑھائیں
اور جو سوکار والا تبار اُن کی نرمانروا ہے اُسکے ساتھ کہ دل سے اظہار وفاداری
کریں *

کہ حضور فیضیہاں ملکہ معظمہ برطانیہ و فیضیہاں ملکہ کی عملداری منڈا نہ اور انتظام
فیاضانہ اور حکومت مادرانہ کی بدولت بندکان حضور اپنے جان و مال سے بڑی خوشی
اُٹھا نے میں اور اداے نرائش مذہبی کے ارادے میں ہمیں اپنے تئیں امن پاتے
ہیں *

کہ اس عیش بے بہا کی دلی شہر گزاری اور کمال قدرتی اور نیز اپنے بزرگوں
کی بہادرانہ دہری اور زلدار تندگی کے خیالات کے باعث اس قابل غور
کہ ۱۸۵۷ء کے قریب بنگالہ بھماں افواج بغیران اپنے دیہات کی حفاظت
کی - اور اطاعت قبول نہ کی *

بہ باعث اُنہیں خیالات اور رجحانات نے جیہی موقع ملتا تھا فوراً ایسے جوش میں
آئے کہ گھر چھوڑ کر کچلا کھات اور دیگر مقامات پر شامل فوج سرکاری شہر کر عذر
کے دفع کرنے میں حتی المقدور سرکاری کی سہمنازاری اور استعانت کی
جسٹو جبر کہ پنہاں حضور نے یہ چنانچی اور تندیہ کی خدمت انجام دیں *

اور از سر نو امن ہو جائے پر منتجاب اولیٰ فوریت انعام و اکرام حاصل کیے *

موجب اطمنان کے ساتھ عرض پرداز ہیں *

کہ حضور والا تبار لائق و لائق کلمت پر اندر ضلع ہذا اور نیز صاحب موصوف کے کلمات
دفتہ سے تصدیق فرمائیں *

کہ ایسے موقع پر جب کہ معاملات سرحد مغربی و شمالی مرجع سرکار و توجہ عوام ہیں۔
اور اکثر مدراجہ پرتان و دیگر ریاستہائے ہند اپنے تھوک میدان جنگ کی طرف دراز
کرتے جاتے ہیں *

بندگان حضور اس خیل سے کہ فوج کے فراہمی و چاں نثاری میں پس پانہ رہیں
اور گورنمنٹ حضور والا تبار کا اپنی اور فرض سمجھتے *

ملکہ معظمہ کے مخصوص تو رعایا کے بطور اظہار استعانت پیش قدمی سے درخشاں
کرتے ہیں *

کہ ایک ہزار مستعد و تندرست رالینڈیئر ٹوجرائان جواہن زمیندان و کشتاران بہرتے کرتے
اور سامان ضروری مہیا کرتے کے لایق افسر مقررہ منتخب گورنمنٹ کے زیر حکم قواد
خدمت گذاری کی مہارت حاصل کریں *

بندگان حضور کی اخیر عرضداشت یہ ہے کہ گورنمنٹ حضور والا تبار سے اس امر
کی اجازت ملے کہ وہ دای اقتضار اور اوصاف کے ساتھ وفادار خدمت گراہان
انجام دیں *

بندگان حضور آرزو مندانه و موادبانہ انتظار جواب یا صواب کے ساتھ عرضداشت ہذا پر

اپنے دستخط کرتے ہیں — ۱۵ دسمبر سنہ ۱۸۷۸ ع *

اعلیٰ	اعلیٰ	اعلیٰ	اعلیٰ
تھاکر گنڈا بخش	تھاکر نچھن سنگھ	تھاکر بھوپال سنگھ	تھاکر شہر ساہوکار

ایک روگنہ کول ضلع علیگڑہ

تہاگر مکند سکھ تہاگر منا سکند ریگمے بہت پورا، پرانہ، شائع ہوئے ہیں۔

$\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$ $\frac{1}{2} \times \frac{1}{4} = \frac{1}{8}$ $\frac{1}{4} \times \frac{1}{4} = \frac{1}{16}$ $\frac{1}{2} \times \frac{1}{16} = \frac{1}{32}$

$\frac{d}{dt} \left(\frac{\partial L}{\partial \dot{x}} \right) = \frac{\partial L}{\partial x}$

عليه وسلم

$$A = \begin{pmatrix} 1 & 0 & 0 \\ 0 & 1 & 0 \\ 0 & 0 & 1 \end{pmatrix} \quad B = \begin{pmatrix} 1 & 0 & 0 \\ 0 & 1 & 0 \\ 0 & 0 & 1 \end{pmatrix} \quad C = \begin{pmatrix} 1 & 0 & 0 \\ 0 & 1 & 0 \\ 0 & 0 & 1 \end{pmatrix}$$
$$\frac{1}{\sqrt{2}} \begin{pmatrix} 1 & 0 \\ 0 & 1 \end{pmatrix} \quad \frac{1}{2} \begin{pmatrix} 1 & 1 \\ 1 & -1 \end{pmatrix} \quad \frac{1}{2} \begin{pmatrix} 1 & -1 \\ 1 & 1 \end{pmatrix} \quad \frac{1}{2} \begin{pmatrix} 1 & i \\ -i & 1 \end{pmatrix} \quad \frac{1}{2} \begin{pmatrix} 1 & -i \\ i & 1 \end{pmatrix}$$

1. The first step is to identify the problem or question that needs to be answered. This involves understanding the context and the specific requirements of the task.

1990

شماره ۷۱۵ بی

جناب اسٹنٹ سکریٹری گورنمنٹ ہند بنام

سکریٹری گورنمنٹ ممالک مغربی و شمالی و اردہ

مورخہ فرست دایم ۲۵ فروری سنہ ۱۸۷۹ ع

صیغہ حالہ انتظام ملکی

جناب محاسب الحکم گورنمنٹ میں اقرار کرتا ہوں کہ آپ کی چٹی نمبر ۱۲۲ مورخہ ۷ فروری سنہ ۱۸۷۹ ع وصول پائی بشمول جس کے آپ نے نقل چٹی کمشنر میرٹھہ و نیز یاد داشت منجانب چوٹا ٹھاکران و زمینداران ضلع علیگنڈہ بدرخواست پورٹی کوئے ایک رسالہ برائے خدمات جنگ بمالک افغانستان بغرض ملاحظہ و حکم ارسال کی تھی *

بجواب اُس کے میں یہ تعمیل حکم آپ سے ملتہس ہوں کہ اب عرض ہوا ان کو اطلاع دی جائے کہ حضور عالی جناب نواب و سربراہ و گورنر جنرل ہند پھادر دام اقبالہ باجلاس کونسل کو وہ جوش خیر خواہی از بس پسند خاطر ہوا کہ یہ ترغیب جس کے سائلان نے یہہ درخراست پیش کی *

مگر فی الحال دھان کوئی ضرورت ایسی نظر نہیں آتی کہ جسمکی وجہ سے عرض ہوا ان مذکور کی خدمات کی ضرورت متصور ہو *

دستخط او ایم دو

نمبر ۲۰۰ سنہ ۱۸۷۹ ع نائب سکریٹری گورنمنٹ ہند محکمہ نظامد

ممالک مغربی و شمالی و اردہ مورخہ الہ آباد ۸ مارچ سنہ ۱۸۷۹ عیسوی *

۱۵۔ چھٹی مسطورہ الفہر اس صاحب کوشنر قسوت میرٹھ دیوارب اوتکی چھٹی نمبری

مورخہ ۳۰ جنوری سنہ ماشیہ راستے اطلاع کے بھیجی جارے *

کہ بنام سائلان ترسیل ہو *

بھگت سکریٹری گورنمنٹ مہاراج مغربی و شمالی کے *

نمبری ۱۱۳ مورخہ ۱۰ مارچ سنہ ۱۸۷۹ ع "نام صاحب ڈاکٹر ایلکتہ *

بقول برائے اطلاع سائلان دیوارب چھٹی نمبری ۵۸ مورخہ ۲۳ جنوری سنہ ماشیہ مرسد تون

حساب انکم جناب کوشنر میرٹھ دستخط جی بی رزروٹس بقید اسسٹنٹ

نقل مطابق اصل

دستخط چندو لال اسسٹنٹ کلکٹر

۱۸ فروری سنہ ۱۸۸۲ ع

تقریر

کی انجیل سر اعلیٰ کالون کے سی ایم جی سی ائی اے نواب لکھتے
 گورنر بہادر سبک مغربی، شمالی و چیف کمشنر اودھ دربار میرٹھہ مورخہ ۹ مارچ سنہ ۱۸۸۸ ع*
 کہ جس میں بزمہ درباریاں میں بھی مشرف تھے کہ جو جناب مددح نے بڑیاں اُپر
 فرمائی۔ قابل یاد گار ہی کہ جس کے ہر فقرے سے تہذیب و اخلاق و نیکی کی پوچھتی ہی
 ایذا پلکھات آکاہی خاص و عام کے درج ذیل ہی *

اے تعلقداران و عہدہداران و رئیسان

اضلاع قسمت میرٹھہ

اس دربار میں آپ کے شریک ہوئے سے میں نہایت مسرور ہوا۔

دہ اس تقریب سے آپ سے ملاقات ہوگئی *

جنو عمائد و اکابر اس وقت یہاں موجود ہیں ان میں سے اکثر میرے قدیم دوست ہیں

مگر اس موقع پر مجھکو اپنے وہ بہت سے احباب یہاں کے یاد آتے ہیں جو ہمارے درمیان

سے اٹھ گئے *

کلیں انہ وہ بھی زندہ اور آج یہاں موجود ہوتے تو میں اور بھی زیادہ خوش ہوتا۔

قسمت میرٹھہ کو بہت سانبائے گذشتہ سے خود بھائے سر سہڑی و شادابی زمین د

کثرت زراعت و وسیلہ ہی آمدورفت بدرجہ عنایت حاصل ہیں *

لیکن خرد اہل امور کے لحاظ سے یہ نسبت اوسوقت کے جب محکو ابتدائی اس

قسم سے سنہ ۱۸۶۰ ع میں واقفیت حاصل ہوئی یہاں بہت ترقی ہو گئی ہے *

غالباً زمانہ حال میں اس سے زیادہ پر اثر تمثیل آن ذلکوں کی جو گورنمنٹ انگریزی

کے قائم ہونے سے ہند کو حاصل ہوئی ہیں۔ تمام ملک ہند میں اور کہیں نوین پائے

چاسکتے *

یہاں کے باشندے قحط کی بلا سے محفوظ ہیں۔ اور ان کو اپنے پیداوار آرازی

کو بطریق تجارت اور جٹ پیچ نے اور اس سے متفع ہونے کی ہر نوع سہولت حاصل

ہی *

کیونکہ تمام قسمت میں سحر طرف رہا جاری ہے اور اس قلعہ ملک کی سر سبز

کا اس سے زیادہ کیا بد بھی بچی ثبوت او ستمناقی کہ روز بروز آبادی میں ترقی ہے —

اور شہروں کا کار و بار بڑھتا پاتا ہے :

اور عمدہ سے عمدہ قسم کی اجناس و دیدار اسپار کی اس فنون سے زراعت ہوتی ہے

۔ کی کچھ حد و انتہا بھی نہیں :

اور سب سے بڑا کر یہ امر ہے — جس کے معلوم ہونے اور کہنے سے مجھ کو ایک خاص خوشی

ہی — کہ اس قسمت ملک میں سحر اور فساد کا نام نہیں۔ اور ایک تالغ اور اپنی حالت

سے راضی اور خوشی نہیں :

اور یہہ قسمت میں نہ ہی خدشہ اور کسی خدشہاں میں نہ آن کی وجہ سے گورنمنٹ کو

اور ہر قسمت سے کم اس قسمت کی نسبت تشویش ہوتی ہے *

یہ سب اسی باتیں ہیں جو گورنمنٹ کی تھی اسی قدر خوشنودی و اطمینان کا باعث ہیں
جسٹریس آپ کی خوشنودی کا سبب ہیں *

اور جس کے ترقی ہی کہ جو لوگ ان امور پر بغور و خوض خیال کرتے ہیں انکو اس بات کا
یقین واثق ہوجاتا ہے *

کہ گورنمنٹ برطانیہ ہاے سلطنت سرا سر دانشمندی اور فیض گستری پر مبنی
ہیں *

اور اس سلطنت کا سایہ ہمیشہ باعث بہبود و فلاح ہے *

جو کچھ آپ کے مذاک میں ان گین سال گذشتہ میں ہوا ہی وہ صرف ایک نمونہ آپ امور
کے ہے جو اور ممالک میں وقوع پذیر ہوتے جاتے ہیں *

گویہہ ممکن ہے کہ وہاں کی ترقی ہنوز اس قدر عیان اور نمایان نہ ہو *

ہر ملک و مقام میں ایسے ذریعے اور سہولتیں چھپا ہوتے جاتے ہیں کہ وہاں کے باشندوں کو
اسایش و فلاح واقع حاصل ہوسکے *

چنانچہ جو مواصلات سابقا تھا ہے انگیز جنگ و جدال میں یا اراکین سلطنت اور عوام کی
بیچہا فضولیات میں صرف ہوتے تھے *

اب وہ ایسے کاموں میں بلا دریغ خرچ کیئے جاتے ہیں جن سے مقصود بہہ ہوتا ہے کہ
خلق خدا کو فلاح اور اسایش بہ ترقی حاصل ہو *

اب یہہ امر آپ کے اختیار میں ہے کہ جس قدر کام خود آپ کے ذمہ ہے اس کا انصرام
کریں *

یعنی جو مواعج آپ کے لیئر مہیا کیئے گئے ہیں ان سے مستفید ہوں اور بلحاظ کار ہاے

متعلق عام خلائق ایسے طریقے اور مقاصد معرفت اختیار کریں جو ایسے روئے زمین کے

لزامات میں سے ہیں *

جو بافضل و مشیت ایزدی اس ملک پر سایہ افکن ہوئی ہے *

اس پارے میں جو کچھ میں نے اور درباروں میں کہا ہی اُس کے اعادے کی اب ضرورت

نہیں *

آپ سب خوب جانتے ہیں کہ آپ کے حالات میں کتنے بڑے بڑے تغیرات ہوئے جاتے

ہیں *

اور آپ کے طبائع اور آپ کے خیالات میں اُن فی تغیرات کے مناسب کیسا عروج اور کیسی

ترقی پیدا ہوئی جاتی ہے *

اُچ اس قسمت میں ایک ایسے صاحب سکونت رکھتے ہیں جن کا نام آپ سب میں

بشری مشہور و مانوس ہے یعنی سر سید احمد خان — سمجھو اس بات کے نہی سے خوشی

ہوئی ہے کہ میں سید صاحب سے اُس وقت سے واقف ہوں — جب سے میں زندہ میں

آیا ہوں *

اس امر میں کہ ممالک غدا کے باشندوں کی طبیعتوں میں نئے خیالات پیدا ہوئے اور

خیالات چادڑ مناسب پر قائم ہوئے جس قدر تائید سید صاحب کی سعی سے ہوئی ہے شاید نہی

اور شغف کی جانب سے جو آسروقت ملک ہند میں زندہ ہے نہیں ہوئی *

وہ آپ ہی کے ایک نمودن تھیں اور جس طور سے کہ میں آپ کو سمجھا سکتا ہوں اُس سے

زیادہ بہتر طور سے وہ بارگاہِ ابرار یہہ سمجھا چکے ہیں کہ جو چند عرصے تک ہند میں اور

اندر مشرقی ملکوں کی طرح باشندوں کی حالت (پہلے کی طرح معاش و طور آمدن)

اسے معلوم ہوتی تھی کہ گویا اس میں کبھی کبھی جوتی *۔

لیکن اب آپ لوگوں کو جو اس امر کے لگراں رہتے ہیں *۔

جس طرح ہے کہ سید صاحب موصوف ایک مدت سے اُسکو دیکھتے رہے ہیں *۔

سلطنت انگریزی کی وجہ اور اُس کے قوتی بخش اثر سے صریحی اور بدیہی علامتیں

اس امر کے معلوم ہوتی ہیں کہ جس طرح سے غریبی ملکوں کے اقوام صلاحیت قوتی رکھتے

ہیں *۔

اُسی طرح سے یہاں کے لوگ بھی بہت جہت یہہ قابلیت اور استعداد رکھتے ہیں کہ

خیالات و عادات مفہم اختیار کریں — اور اُن کو قوتی پر بھرنچائیں *۔

بس ہم سبکو یعنی گورنمنٹ اور رعایا دونوں کو یکساں مقاسب ہے کہ اس امر کو تسلیم

کریں کہ سلطنت برطانیہ کا قوتی بخش اثر بقوت تمام بھرنچ رہا ہے *۔

اسی وجہ سے میں نے اُن مختلف درباروں میں جو اس عرصے میں منعقد ہوئی کبھی

اس امر کو نوکذاشت نہیں کیا کہ یہاں کے لوگوں کو یہہ نصیحت کروں کہ اُن کو کارہے

متبادل عام خلائقی کا اور نیز کار انتقام کے اُس قدر حصے کا جو گورنمنٹ نے ان

کے لیٹی منظور کیا ہے عادی ہو نا چاہیئے — اور اُس میں مہارت پیدا کرئی

چاہیئے *۔

کیونکہ گورنمنٹ نے یہہ مداخلت آپ کو اسی وجہ سے دے دی کہ وہ جانتی ہے

کہ اب ایسا وقت آہونچا کہ آپ اپنی گوشوں کو گورنمنٹ کی اعانت میں صرف

کریں *۔

اور آپکو اس قدر مجاز اس خیال سے یہی کیا ہے کہ جب آپ ایسی کوششیں کریں گے

و آپ کو یہ ثابت حاصل ہو جائیگی کہ آپ کا جملہ تعلق خود اعتدال و خرمینگی و اطمینان کے ساتھ اپنی حالتوں اور طریقوں کی ترقی آئندہ سے متاثر اور ان کے بموجب ہو رہا ہے ہوں گے *

کہ یہ حالتیں اور طریقہ مغربی ملکوں کی ہند ہیں جو کہ تسلط اس سلطنت انگریزی کے طور پر پیدا اور مروج ہوں گی جس کی مانند ہی اقتدار اور روشن ضمیر والوالزم سلطنت قبل ان دنوں کے مشرقی حصہ میں کبھی متسلط نہیں ہوئے *

اس سبب سے میں آپ کو یہ سمجھا تا ہوں کہ آپ مینونسپل اور ڈسٹرکٹ بورڈ کی نسبت یہ خیال نہ کریں — کہ وہ منجملہ ایسے طریقوں کے عین جو ایک محض غیر قوم کی گورنمنٹ نے اپنے دیگر رسم و رواج کے موافق اس ملک میں مقرر کیئے ہیں *

اور جنکی نسبت آپ یہ سمجھ لیں کہ وہ ہمارے عادات و شیائے سے کچھ متناسب نہیں رکھتے *

اور ہم کو ان سے کوئی خاص قسم کا تعلق و سروکار نہیں ہے *

حقیقت حال یہ ہے کہ یہ طریقہ ہمارے مینونسپل و ڈسٹرکٹ بورڈ سے آپ کو ہر قسم کا تعلق ہے *

اور ان کو اختیار کرنے اور عمل میں لانے سے آپ کو ہر قسم کا تعلق ہو گا *

کیوں کہ وہ اسی مقصد سے قائم کئے گئے ہیں کہ آپ کو ہر قسم کا تعلق حاصل ہو کہ خود اپنی

حالیہ و بہبود واقعی کی ترقی سے محتاج روز مسفید ہوں *

اور جو حصے اور نمائندیں آپ کے دلوں میں روز بروز بڑھ رہی ہیں وہ بہت

مستعد ہوں گی جو یوں فروما ترقی پزیرے ہوں گے کہ ان کی ساری باتیں آپ سے اب

حاصل کریں *

اسات کا آپ اطمینان رکھیں کہ جو کوششیں آپ اس بارے میں کریں گے ان کے پاس

سوائیجام بنائے۔ جن میزبانوں سے آپ کرامات ملے گی *

اور جہاں تک پہلے امکان میں ہے جو امور ان کے پورے ہوئے میں مائع و خارج ہو رہے

ان کو رفع کیا جائے گا *

حال میں بعد اپنی واپسی کے مابین ہذا میں مجھ کو دریافت ہوا کہ ایک اور طریقے سے

نہایت عمدہ نتیجے متوقع ہو رہے ہیں *

جس طریقے کی نسبت لوگ ایک وقت میں یہ خیال کرتے تھے کہ وہ آپ کی طبائع سے

متاثر ہے *

طریقہ مذکور سے میری مراد اس طریقے سے ہے جس کے بموجب انگریزی معیشت اور

بینچ معیشت اختیارات عمل میں لاتے ہیں *

اس فریضے سے آپ کو ملازمت سرکاری کے ایک نہایت شعبہ کے کام سے تعلق

پیدا ہوا *

اور خود اپنے اور اپنے ہمعلموں کے ذہنی نزاعات کے انفصال کا اور ان کے معاملات میں

حاکمانہ طہ گستہی کا اختیار ملا *

پس قسم کی اعانت کورنمنٹ کی منجانت رعایا بلا صلہ خدمت ہند کی تاریخ عہد انگریزی

میں ایک شخص جدید اس ہے *

پھر قبل ازیں اس عہد میں وقوع و عمل میں نہیں آیا — بلکہ درحقیقت اس موجودہ صورت

و طریق سے جو بدرجہہ غایت نفع رساں ہے امر مذکور کبھی کسی عہد و سلطنت میں ظہور *

و قیوم روز نہیں ہوا *

اور اس امر سے آپکی عالمی ہمتی و خیر خواہی خلاق ایسی طور پر واضح
ہوتی ہے۔ اور یہاں پر یہ بتا دیتے ہیں کہ خود یہ شخص بھی جتنکو آپ لوگوں
میں حکومت خود اختیاری کے رائج کرنے اور ترقی پانے کی نسبت شک و شبہ
ہوتا ہے۔ اسکو نظر انداز نہیں کر سکتے *

اپ اپنے آراء اختیارات کی وجہ سے مہجستریوں کو اعانت قرار داتی اس امر
میں دے سکتے ہیں *

کہ جب انہی پولیس اپنے اختیارات کو بیجا طور سے عمل میں لائیں *

تو وہ اسکو درانت کوسہیں *

اور انکو اس امر سے باز رکھیں *

میں شرب جاتا ہوں کہ ملازمین پولیس کیسا بڑا اختیار عمل میں لاسکتے ہیں۔۔۔
اور قلم پت سے موافق ہو انکو اختیار مذکور کے بطور بیجا عمل میں لانے کی تصریح
ہوتی ہے *

دنیا کے تمام حصوں میں انہی پولیس کو ایسی ہے توغیب اور طمع داسنیکر
توقتی ہے *

لیکن اور ملکوں میں وہ اپنے بدنامی اور شہرت اور لوگوں کے اعتراضات کے
خوف سے کم و بیش دیے رتہ رہتے ہیں *

کہ یہ اندیشہ کلام ملازمان سوتاری کو دھتا ہے

مگر ہند میں یہ نسبت مغربی ملکوں کے ہوتے روکیں کم ہیں *
 اور میں انڈیائی مسیحیوں سے بہت توقع رکھتا ہوں کہ وہ مسیحیوں کی ضلع
 کو اعلیٰ پولیس کے نگران رہتی اور اُن کو امور بنجا سے روکنے میں اعانت
 کرنکی *

کہیں کہ انڈیائی مسیحیوں کو بوجہ اس کے کہ وہ اس ملک کے طرفی
 جاتے ہیں *

اور ہاں کے حالت سے واقف ہیں *

ایسا کڑی کا بہت موقع حاصل ہے *

غالباً آپ خود اس امر کو تسلیم کریں گے *

کہ اس طرح سے آپ اپنے ملک والوں کو بہت نفع پہونچا سکتے ہیں *

اور حکام منتظم کے بھی مدد کر سکتے ہیں *

میں بتوجہ تمام امیال کا نگران رہوں گا کہ جو مواقع اب کو رس کام کے

(یعنی اعانت مسیحیوں کی ضلع کے)

حاصل ہیں اور اگر اب کس طرح کام میں لاتے ہیں *

اُس عمدہ توں حال اور قابل تعریف کتب خانہ سے کہ اس دونوں کو میں نے

کل دیکھا ہے *

باشند گار شہر میرٹھ کے فیاضی اور بلند حوصلگی دیکھ رہی *
 اور میں اس سے حیرت و مسرور ہوا *

سے قسم کے صارتوں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ خواہش کرتی ذاتی رفقاء خلائق کو آپ بطریق

احسن پورا کراتے ہیں *

جو خواہش آپ کے دلوں میں برچھ کر زمینہ انگلی کے پیدا ہوئی ہے *

ایسی صارتیں حکمران انگریزی کے خاص نشانات میں سے ہے *

جس طرح سے قلعے جسے یہ ملک بزمانہ سابق بھرا ہوا تھا *

اور شہر پناہیں جن سے اگلے وقتوں میں آپ کے شہر گھرے ہوئے تھے *

ان باتوں کی خاص علامتیں تھیں جو ان دنوں میں لوگوں کے دل میں سما

رہی تھیں *

اب پرچہ موجودگی ان قلعوں اور شہروں کے جو هنوز بھات شکتہ یا قی ہیں ۔

آپ خود زمانہ سابق اور زمانہ حال میں مقابلہ کر سکتے ہیں ۔

اور دونوں میں جو فرق ہے وہ باسانی آپ کو معلوم ہو سکتا ہے *

اب آپ کو رخصت کرنے سے پہلے میں پھر اپنی اس شرافت کا اظہار کرتا ہوں کہ جب

کبھی آپ کو اپنے معاملات تعلقہ عام خلائق میں منجھ سے صلاح و مشورہ کرنا منظور ہو آپ

بلا تکلف ایسا کریں *

اور نیز آپ کو مکرر یہ یقین دلاتا ہوں کہ میں کبھی موقع پر آپ سے ماننے میں دریغ و تامل

نکروں گا ۔ اور ہمیشہ آپ کی ملاقات سے بہت راضی اور خوش ہوں گا ۔

تقریظ مع قطعہ تایخ از افضل الفضلا روشن ضمیر جناب
مولوی شاہ سید اسیر علی صاحب متوطن کابل و اردو حال
علیکم السلام

شمس شہستان روشن بیانی - مازہ طراز عارض بہہ دانی - جامع کمالات انسانی
شیخ بزم فرمندی و منہ زانی - مضامین نکات لطیفش سراسر جوہر و جلالی
اعنی مہاراجہ شہاکر ننگہ سنگہ قوم چو بانی کہ بغیر است کامل و نہایت عالی از
ہر گوشہ نکات حق بیان - و گنج فراوان خوشہ خوشہ نکاتہ ہمہ سہرا ہم آورده گلہ ستہ
مصل دوستان گردانیدہ -

ایز ویسہ سال این گلہ ستہ ہمیشہ بہار تحقیق الحق را دلبستین ملک و قدر دان
و منصف مزاجان قبول نماید -

ننگہ سنگہ شہاکر قوم چو بانی است	سنتور نام او اندر چنان است
بہا تعصب کنایہ جمع کردہ	کتابے لاشال اندر زمان است
زہر سو خوشہ و گنج فراوان	گرفتہ جمع کردہ ہم در آن است
زہر باغی گل و سرین و سنبل	بدامان محبتان ار معانی است
ز نثر و نظم و فقرات لطیفہ	و لم روشن زوی ہم قویان است
نکات خوش درو شیرین فصاحت	چہ گویم با تو چند اندر وہان است
نہمین از دوی از صدر شہاکر	برون آمد کتابے خوش بیان است
زہر مذہب در تحقیق و تدقیق	چہ گویم خود بہ بین ظاہر عیان است
بری از عیب و نقصان تعصب	کتابے خوش مہارت خوش بیان است

چه گویم وصف شاکری ز تالیف بسے موصوف در چشم مروت عجب شاکر ز قوم راجه پوتان خوشا طعنا کر خوشا تالیف تعزین تجشش کردم از نایغ و ساش بگیر از سر مدنائی تار یخ	فہیم و ذاکنی و صاحب زمان است عقول قدستش از لاسکان است کتابی کردہ بس رونق در آن است کتبش خوب و خود نسل بہا است ندا آمد ز ہاتف کین چنان است درو گوہر درو کز بس نہا است ۹۱۳۰۵
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

قطعات تایخ کتاب شرف انتساب من طبع کا سیاب
سحر بیان اعجاز لسان ششی ظہور خان صاحب التلخیص بہ نگار
شاگرد رشید خباب مولوی محمد عثمان خان صاحب شہید
مرحوم و مغفور ساکن خورجہ ضلع بلند شہر

تایخ تالیف کتاب جوہر انتخاب

این طرفہ درس دادی ای نازہ خانم تایخ دفتر تو کافی ست مصرع من	پیدا ست لذت حق بہ نگوشاران شیرینی بیان را تیرسیم کن بیان شہداء
----------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------

تایخ طبع کتاب لاجواب

چہ خوش گفتہ شاعر خوش مقال	حق حق دباطل عیان ساخت
---------------------------	-----------------------

محترم چوترا تاریخ ہفت بجفت	لوای ہیت برانست سمت ۱۹۴۶ بکری
تاریخ طبع کتاب عالمات	
چہ خوش بنوشت عاقل این کتابی چہ از انصاف ساشں خواستم گفت	کہ از دیدش روان شدیم جاہل چراغ رہ بدہر ہم عاقل سمت ۱۹۴۶ بکری
تاریخ طبع کتاب مستطاب	
کتاب مستطاب را چو دیدیم - سما از غیب پیدا گشت مصدع	پے تحصیل تاریخش روان فیت بشوق پکزاروستہ صد و ہشت ۱۳۰۶ھ
تاریخ طبع کتاب فیضاب	
سنا میں نے جب نوکر مکتوب نو دم نہ کر تاریخ حق بول اوٹھا	کیا قطعہ وصف زیب ورق کیا سب بدعت تحقیق حق ۱۳۰۶ھ
تاریخ طبع کتاب مدثواب	
ہوئی ہے بلا شک یہ عمدہ کتاب فقط حق و باطل کی تمیز ہے	لکھے اس میں انصاف کے ہیں سوز بسی عبارت و طہ ز ادق

ملک سریندر پورین سال طبع	کتاب و سئلہ تحقیق حق ۱۳۰۷ھ
تاریخ طبع کتاب دافع غذا	
واراد اکیسا خوب لکھی ہر کتاب جو ہر ندرت سے تیرا اختصار اسے حق آرا اس تری اصلاح فی گر تری حکمت کا شرف چل گیا جو تری شکر نہ شک کر کس ایسا نا شک بھولین گے راہ اعتراض تیری رحمت کا سہرا ملنا نہیں ہے جو اس قطعے میں مصرع آخری ممکن و اصف لکھے بس اور کیا	صاحب پر کرتی ہے عین جہان کہتے ہیں مختص رستم سخن بیان کرد با کرم فضل بدعت کا نشان پانین کے صحت مر فیضان گمان دور ہوں گے اوسکے سب وہم گمان استک ہو جائیں گے پھر سے جوان خیر اب تاریخ سے دیدون نشان ہے سب ہر لفظ سے اوسکے بیان قول ذکر غالب و فائق طیان ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱
قطعہ تاریخ طبع کتاب و مدح مصنف از تنایج طبع مولوی محمد عمر صاحب مدظلہ متخلص بر آتش بیتوطن نجد وار و حال علی گڑھ	
ایا نسیم اگر بگذری بہ گلشن انش خدا سے را کہ چنین چشم دارم از کز است	رہن منت خودی نہایتیم ہمہ تن بچشم من بچشائی نظر بر آن گلشن

و زمان ریاض منجش غیرت فردوس
 سلام چون نجات بهشت جان افروز
 اگر ز نام هایون اوشان طبعی
 عزیز سحر شرافت شریف عزت و جاه
 بتبارک الله ازین نام کز حلاوت او
 که ای جهان فضائل یگانه آفاق
 سن از مکارم اخلاق آرزو دارم
 بشان جمله خلائق عجب نمودی کتاب
 بسان پر تو خورشید و مه سر امان
 بر آسمان معانی ثوابت و ستار
 سوادشان چو در آید بچشم اهل سواد
 چنین گشت که تحقیق حق شدی ظاهر
 بدین نام تو خسته جان شود زنده
 تجس کردم از تائید آن از لطف غیبی
 بگرشمت گفتا لطف غیبی که ای راسخ
 همیشه تا که بعسل بهار باد صبا

سلام سن برسانی بر مرتبه سن
 سلام عطر نشان چون شمیم مشک ختن
 بگویت که چه مهر است در جهان روشن
 مکن سنگه بسا در لبند جاده سن
 رسید لذت آب بقا بکام و دهن
 دل تو آمده نقد علوم را بخشن
 که التماس مرا بشنوی بخلیق حسن
 طلوع یافته از شرق طبعیت پرفتن
 فروغ دیده احباب و کوری دشمن
 که سبب هر یک غیرت فخرای نظم برین
 فروغ بخشد چون دیده سهیل یمن
 بجان تو که رسد جان چه زنده به بدن
 جزای خیر ترا بخشد ایزد ذوالنن
 قلم نوشت این در معانی از درخزن
 مکن سنگه بسا در ذوی الجا و ز سن
 نقاب بر کشد از روی شاهان چین

سو القان تو بهدوش شاهان مراد
 مخالقان تو در جویش ناله و شیون

قطعہ تاریخ طبع کتاب از طبع نپڈت راجی مل صاحب

متخلص بہ نمک رین یون انیسٹر ریو

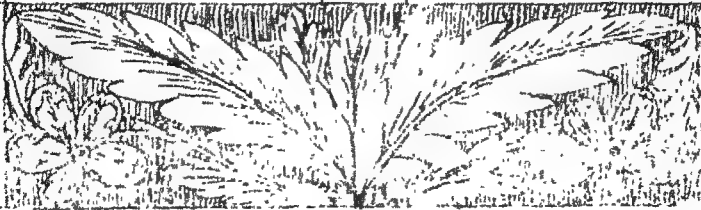
تغافل مزاجوں کو عمدہ سبت ہے
تدابیر عمدہ سے احقاقِ حق ہے
شفق تا افق از افق تا شفق ہے
بروید بدعات تحقیقِ حق ہے
ست ۱۹ اگست ۱۹۲۷

رئیس چھلیسر کی تصنیف یہ ہے
رسوماتِ بد کی خرابی جیتا کر
بہ نسخہ وہ ہے جسکی شہرت نکلت
ملا لفظ حق لکھد و بکرم کا ست

قطعہ تاریخ تالیف کتاب از مولف

جو لکھی ہے میں نے بہ نادر کتاب
کہ تیا گا اونھوں نے جہاں پہ
اسی سن میں لکھتا ہوں سال کتاب
دیاندی سمت کا ہے یہ حساب
تو ہر دو سراسال بھی لا جواب

دیاند سو امی کا فیضان ہے
مگر کیا کروں چھ برس ہو گئے
دیاندی سمت ہوئے یہ سن
سر پر ورق سے عیان سال ہے
سر و آہ گردور کردے بجے



تقریظ از سیدت جیالال حیات متوطن قصبه دیوندر ضلع مظفرنگر
وار و حال غلی کڈہ

योद्धारो गुणपक्षपाततव वक्षस्यंतु निर्मत्सरान् । श्रीदभसमुकंदसिंहरचि
तासत्यस्य वैदर्पणम् । प्राप्तमन्यमनाः प्रदोषमुदयेनास्मिन्समा रो
पयेत ॥ ४॥ इत्यालोच्य विरोधभावहिंतेरेकीकृतं सत्यत ॥ २॥
कौल्यामिधंपुरः प्रान्ते ग्रामं पैलपितामहम् । छलेमराभिधं च
स्य कर्त्ता वासेन शिष्यति ॥ ३॥ इमं शुभ्यं भूवर्षे तपस्या
सितचक्षुषि । बोरहस्पतौ सत्यदर्पणं पूर्णतां गतम्
॥ ४॥

تقریظ از سکریت ناکھورام صبا متوطن کرنا ضلع بلنشیہ
अहोऽपूर्वो गन्धः परमहित सत्यार्थसहितः । मतस्थान् दोषा
स्तु नश्य निजदेशान् सुखकरः । यदा प्राप्ता मुक्तः तेन सह म
नुजां श्रेयमदः । अयं सत्यादर्शः अपनुपमसुन्याधीदिनकरः ।
१॥ श्रीमान्मारायणसिंहवर्मा स्ववीकलेखंतर्धारवीरः । तत्पु
त्र श्रीमत्सुकन्दसिंहः तेन वगयस्त्वयं कृतोदित ॥ २॥

در ۹ عیسوی - (کتبہ حضرت ابراہیم محمدی ساکن کول) - بمطبع کاسیتہ پکاش علیگڑہ

اشہار

شائقین حق کو شہرہ ہو کہ کتاب موسومہ تحقیق الحق بر دیدہ غایت مفید

ہند کہ جسکی اس وقت اشد ضرورت تھی۔ بحال سہی وجہ انفضائی۔ بغرض غام

عام بحوالہ دیدہ و شاستر و قرآن و آماویش و بائبل و اقوال ڈاکٹر ان یورپ

و یونانی و سمرانی و قوانین انگریزی تیار کی گئی ہو۔ اور باجائز فاسیت قیمت

اسکی صرف ایک روپیہ چار آنہ رکھی گئی ہے۔ جن اصحاب کو مطلوب ہو۔

زیر نقد بھیج کر یا بذریعہ ویلو پے ایبل راقم کے پاس سے طلب فرمائیں

سابقہ تاریخ ۱۰ جنوری ۱۹۰۷ء

سٹھا کر تھکندہ سنگہ از مقام موضع چلمبیر

ڈاکخانہ جوان ضلع علیگڑہ۔

فہرست صحت الفاظ

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۳	۹	گ	گم	۷۷	۱۷	ملے	ملے
۳	۱۱	سے	سے	۸۶	۱	خیز پڑی	خیز پڑی
۷	۱۷	ہوون	ہوون	۹۸	۱۶	ان پر پڑی	ان پر پڑی
۱۲	۱۹	مادر	مادر	۹۹	۱۲	مدت	مدت
۱۲	۳	راون	راون	۹۹	۵	دیکھ	دیکھ
۱۲	۴	طی	طی	۱۰۳	۷	ملي	ملي
۱۲	۳	بست	بست	۱۰۴	۱۹	مٹا	مٹا
۱۲	۱	ردن	ردن	۱۱۷	۳	ار	ار
۱۲	۱۷	پان	پان	۱۱۸	۱۹	پڑ	پڑ
۱۲	۱۲	کر	کر	۱۲۲	۳	پڑ	پڑ
۱۲	۱۲	حدیث	حدیث	۱۲۳	۹	پڑ	پڑ
۱۲	۱۷	انے	انے	۱۲۴	۱۰	میل	میل
۱۲	۱۷	مٹا	مٹا	۱۲۶	۱۷	کم	کم
۱۲	۳۳	عاف	عاف	۱۳۵	۶	سہرا	سہرا
۱۲	۳۷	زید	زید	۱۳۵	۱۹	گنجا	گنجا
۱۲	۱۲	ل	ل	۱۳۷	۱۰	میشما	میشما
۱۲	۱۶	ہو	ہو	۱۵۱	۱۲	زہ	زہ
۵۰	۳	نہی	نہی				
۵۳	۱	کم	کم				
۶۲	۱۲	ہزار	ہزار	۱۵۶	۳	پہا	پہا
۶۲	۱۲	نہا	نہا	۱۵۸	۱۱	رمن	رمن
۶۲	۱۲	نہا	نہا	۱۶۱	۱۶	مرجور	مرجور



23-2 DUE DATE 2.5

1.4	



(

149

①

כ

URGENT